

25/6

1890

1890

1890

1890

1890

1890

1890

1890

1890

1890



ایس بی سی آرٹ ہیرو آف سرکولیشن کی مصدقہ اشاعت

ماہنامہ

اکوڑہ خشک

# الحق

جلد ۲۵

شمارہ ۶

شعبان ۱۴۱۰ھ

مارچ ۱۹۹۰ء

مدیر

بیکاد

حضرت مولانا سید الحق صاحب رحمۃ اللہ علیہ  
ناظم : شفیع فاروقی

حضرت مولانا عبد الحق صاحب رحمۃ اللہ علیہ  
مدیر معاون : عبد القیوم حقانی



فون نمبر ڈائریکٹ ڈائلنگ سسٹم ۳۲۰ / ۳۲۱ / ۳۲۵ کوڈ نمبر ۰۵۲۳۱۷



اس شمارے کے مضامین

۲

ادارہ

نقش آغاز

(مولانا حق نواز جھنگوی)

۶

خندہ اشہزادیادیدہ عیرت

۱۰

بوسنیں اسلامی بیداری کی لہر

۲۱

مضان المبارک عبادات کا موسم

۲۷

علوم طبعی کی اہمیت قرآن کی نظر میں

۴۳

سلمانوں کے قبرستان میں قادیانی تدفین

۴۵

مدہ قادیانیت اور مولانا عبد الماجد دریابادی

۵۷

کار و تاثرات

{ مولانا قاضی عبد الکریم کلاچی  
حافظ محمد اقبال رنگونی  
ڈاکٹر ضیاء الحق صدیقی / مولانا در اللہ مدثر  
مولانا عبد القیوم حقانی }

{ احادیث الاحکام کے اردو تراجم  
اہل علم کے لیے ایک نادر علمی تحفہ  
ذکر مذہب اور الحق کا فضل و تقدیم }

۶۱

ارف و تبصرہ کتب

پاکستان میں سالانہ ۵۰ روپے فی پرچہ ۵۰ روپے بیرون ملک بحری ڈاک ۸۰ روپے بیرون ملک ہوائی ڈاک ۱۲۰ روپے  
سید الحق استاذ دارالعلوم حقانیہ نے منظور عام پریس پشاور سے چھپوا کر دفتر ہائے الحق دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک سے شائع کیا



# نقش آغاز

شہید ناموس صحابہؓ  
مولانا حق نواز جھنگویؒ

ناموس صحابہؓ کے مناد، مسلک اہل سنت والجماعت کے ترجمان، دینی اور ملی محاذ کے متنازع رہنما، بہادر اور نڈر سپاہی، انجمن سپاہ صحابہؓ کے بانی اور سرپرست حضرت مولانا حق نواز جھنگویؒ ملک اور بیرون ملک تیار ہونے والی ایک منظم سازش اور سوچی سمجھی منصوبہ بندی کے تحت اسلام دشمن، بے رحم اور سفاک قاتلوں کے ہاتھوں ۲۳ فروری ۱۹۷۳ء کو جھنگ میں خلوت خون شہادت سے سرفراز ہو گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون

مولانا حق نواز جھنگویؒ کی شہادت صرف پاکستان کے مسلمانوں کے لیے ہی نہیں بلکہ عالم اسلام کے تمام اہل سنت والجماعت کے لیے ایک المناک اور شدید اندوہناک سانحہ ہے۔ مگر افسوس اور ماتم تو ان محرکات اور حالات کا ہے جو سیاسی بھی ہیں اور مذہبی بھی، ورنہ مولانا جھنگویؒ کی یہ قابل رشک شہادت اور مبارک انجام، آہ و حسرت اور شیون و ماتم کا نہیں بلکہ مردان حق اور قافلہ دعوت و عزیمت کے لیے صد ہزار افتخار کا مقام ہے کہ وہ بھی حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ، حضرت شاہ عبدالعزیزؒ، حضرت سید احمد شہیدؒ، حضرت حافظ ضامن شہیدؒ، حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ، امیر شریعت سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ، مولانا سید حسین احمد مدنیؒ، مولانا عبدالشکور مکنویؒ، سلف صالحین اور اکابرین اہل سنت کے طریقے پر عمل پیرا ہے۔

مولانا حق نواز شہیدؒ نے جہد و عمل، جہاد و عزیمت، ابتلاء و عین میں صبر و استقامت اور شجاعت و بہادری کے اسلامی اور تاریخی عمل کو دوام بخشا۔ مرحوم عاش سَعِيداً وَمَاتَ شَهِيداً کا مصداق بن گئے۔ ابھی وہ جوان تھے اور ان کی زندگی بہت مختصر رہی مگر قربانی کے روشن چراغ جلا کر دعوت و عزیمت کے سینکڑوں ابواب کو روشن اور بار بار بنا دیا۔

ایران میں خمینی انقلاب کے بعد پورے عالم اسلام میں تخریب کاریاں بڑھ گئیں۔ حرمین شریفین میں دنگ فساد، ہلڑ بازی، قتل و غارت گری اور مقدس مقامات کی بھرتی کرائی گئی، لبنان میں شیعہ امل یلشیا کے مظالم مسلمانوں کو بھوکوں مارتا اور ایران کی زبردست پشت پناہی، سلمان رشدی کی رسوائی کے زمانہ کتاب اور ایران کے ڈرامائی کردار اور بھیانک پس منظر میں ایرانی عزائم پوری دنیا پر عیاں ہو گئے۔

ایران بہادر کی شہ پر داخان ہنترہ، گلگت، چترال اور شمالی علاقہ جات پر مشتمل ایک عالمی سازش کے تحت اسماعیلی ریاست کی تشکیل اور ایک عجمی اسرائیل کے قیام کی منصوبہ بندی بھی تو اسی سلسلہ مذمومہ کی پیش رفت ہے۔



پاکستان میں ”تحریک نفاذ فقہ جعفریہ“ کی اُٹھان اور ملک بھر میں ایک خاص طبقہ کی نظام حکومت پر مکمل تسلط کی زیریں میں سرگرمیاں تیز کر دی گئیں۔ گذشتہ دور حکومت میں بلوچستان میں اعدائے صحابہ کے منظم ہمعصوم اور بے گناہ بچیوں پر پھیرہ دستیوں کے وحشیانہ مظاہرے اور سابقہ وزیر داخلہ کا اسے ایرانی تخریب کاروں کی کارستانی قرار دینا سب کے سامنے ہے۔ کچھ عرصہ قبل وفاقی حکومت کی سرپرستی اور بھرپور تعاون سے شیعہ راہنما عارف احسینی کے قاتلوں کے گرفتاری کے سلسلہ میں اعداء اسلام کے سیاسی عزائم کے ممکنہ فروغ اور سُستی کی بیداری اور سیاسی قوت کا اندازہ لگایا گیا اور جب انہیں یقین ہو گیا کہ اہل سنت میں وہ حقیقت باقی نہیں رہی جس کا انہیں پندار ہے۔ اور جب گھر کا مالک اپنے گھر میں بھاری پتھروں کے پھینکے جانے سے بھی ڈاکوؤں اور لٹیروں کا تعاقب تو کچا خوابِ غفلت بھی بیدار نہیں ہوتا تو ان قزاقوں نے کھل کر سستی قیادت کو راستے سے ہٹانے اور سفاکی و بربریت کے ساتھ علماء حق کو قتل کر دینے کی منصوبہ بندی بنالی۔ جس کی خبر مولانا حق نواز جھنگویؒ نے متعدد جلسوں میں اپنی شہادت سے قبل کر دی تھی، مگر امن کے محافظ اور ارباب اختیار اس سے مس تک نہ ہوئے۔ بالآخر وہی ہوا جس کے لیے مولانا حق نواز جھنگویؒ بیتابی سے نظر اور قطعی طور پر تیار بیٹھے تھے۔

لشود نصیب دشمن شود ہلاک تیغ  
سردوستاں سلامت کہ تو بخیر آزمائی

مرحوم اپنی شہادت سے کچھ روز قبل دارالعلوم حقانیہ تشریف لائے، دارالعلوم کے مہمان خانہ میں حضرت مولانا سمیع الحق مدظلہ سے ملاقات کی۔ اعدائے اسلام کی زیریں زمین خطرناک اور مستقبل کے لحاظ سے بھیانک سرگرمیوں اور اسکے سدباب کے لیے ممکنہ لائحہ عمل اختیار کرنے پر تبادلہ خیال کیا اور ۶ مارچ کو مینار پاکستان لاہور میں انجمن سپاہ صحابہؓ کے زیر اہتمام منعقد ہونے والی مجوزہ ”دفاع صحابہؓ کانفرنس“ میں شرکت کی انہیں دعوت دی اور اس کے انعقاد کے سلسلے میں سرپرستی کی درخواست پر حضرت مولانا سمیع الحق مدظلہ نے جماعتی سطح پر بھرپور تعاون کی یقین دہانی اور اسے اپنے مشن کی تکمیل کا اہم مرحلہ قرار دیا۔ دارالعلوم کے مہمان خانہ میں قدرے آرام فرمانے کے بعد مولانا مدظلہ کے ساتھ دوپہر کا کھانا کھایا اور ان کے ارشاد پر ظہر کی نماز کے بعد جامع مسجد میں طلبہ دارالعلوم سے مفصل خطاب بھی فرمایا۔

اسلام کے اس شعلہ بیان خطیب کی قائدانہ صلاحیتیں ہر جگہ متاثر اور نمایاں شکل میں ابھریں، عمر بھر کا مشغلہ شانِ صحابہؓ کا دفاع، باطل قوتوں اور شائستہ صحابہؓ کا تعاقب رہا۔ ان کی شعلہ فشانہ سے دل پگھل جاتے، ان کی پکار اور لگاؤ سے سامعین اور مخاطبین میں غیرت و حمیت اور انقلاب و تحریک کے جذبات کی انگیخت ہوتی اور کچھ عجیب سا سماں بندھتا تھا۔ حضرات صحابہؓ کرامؓ اور مسلک حق اہل سنت کے خلاف جو آواز بھی اٹھی، لٹریچر چھپا یا اثر رائے یورش کی تو مولانا حق نواز خرمین باطل پر ایک صاعقہ بن کر گرے۔ مرحوم تحصیل علم کی تکمیل سے شہادت تک منبر و محراب سے اہل رفض کے جواب میں صحابہؓ کرامؓ اور اہل سنت کی ترجمانی کرتے ہوئے ہر میدان میں شعلہ جوالہ بن کر



حق کی حفاظت کی خاطر چمکتے رہے۔ دفاع صحابہؓ کی چھاپ ان کی پوری زندگی پر حاوی رہی۔ میدانِ خطابت میں اپنی قلندرانہ اور مجاہدانہ شان کے ساتھ پورے مطراق اور جاہ و جلال سے اترتے۔ ان کی خطابت کا انداز منفرد اور شان مجاہدانہ تھی۔ جرأت و بیباکی، دین کے اعلاء و اشاعت کے میدان میں جرأت مندانہ کردار اور آتش نمرود میں بے خطر کود پڑنے کا اب بھی جذبہ ان کے قول و عمل اور تقریر و خطاب کا ہدف ہوا کرتا تھا جس میں بالآخر وہ کامیاب ہو گئے اور اُمت کے لیے اخلاص، پوششِ عمل، دینی حیثیت، مقصد سے شغف، ولولہ، سوز، لہجیت، دفاع صحابہؓ، عشقِ رسولؐ اور جانبازی و جاں سپاری کا کتنا پیارا، قابلِ رشک اور عزیمت سے معمور نمونہ چھوڑ گئے۔

مولا نا حق نواز شہیدؒ اعداد صحابہ کے تعاقب میں کسی مہانت، سیاست یا مصلحت بینی کے روادار نہ تھے، وہ بلا خوفِ لومۃ لا اثم ان کی سیاست، فتنہ پردازی، تپاک عزائم، دین اسلام کے خلاف سازشوں اور کفر و عدوان کو ظاہر کرتے۔ مرحوم کو مروجہ لادین سیاست میں بلند ترین مناصب اور خوش آئند سیاسی قیادت کی پیشکش کی گئی، جس کے سامنے بڑے بڑے پیرانِ پارسا اور دعویدارانِ زہد و ورع بھی ڈگمگاتے ہیں۔ انہیں طمع و لالچ اور ڈرانے دھمکانے کے صد ہا طریقوں سے آزمایا گیا، جب وہ کسی طرح بھی لادین مغربی سیاست کے چنگل میں نہ رہ سکے تو انہیں تنہا چھوڑ دیا گیا، فرقہ واریت کا علمبردار کہا گیا، اخبار سے تو لگے نہیں اپنوں نے بھی دھتکار دیا اور بد قسمتی سے اب بھی بعض خالص مغربی طرزِ فکر کے مریض سیاسی راہنما مسلمانوں سے اپیل کر رہے ہیں کہ مولا نا حق نوازؒ کے شہادت کا سوگ اور احتجاج ختم کر دیا جائے کہ اس سے فرقہ واریت کو فروغ ملتا ہے۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ

الغرض مولا نا حق نواز جھنگویؒ نے اپنی زندگی میں دفاع صحابہؓ اور اظہار حق کی خاطر اپنی سیاسی وابستگیاں سب دیں، اپنے اجاب کی ناراضگیاں مولے لے لیں مگر حق و صداقت پر مبنی موقف سے سرمونہ ہٹے۔

ستمبر ۱۹۸۹ء میں متحدہ علماء کو نسل کے زیرِ اہتمام کوئٹہ کے جلسہ عام میں مولا نا سمیع الحق مدظلہ کی دعوت پر تشریف لائے، مگر اس سے قبل انہوں نے اپنے سیاسی رفقاء کار کے تیمور پڑھ لیے تھے، جلسہ میں گڑ بڑ کر دی گئی لیکن اس کے باوجود جلسہ بھر پور اور کامیاب رہا۔ مولا نا حق نوازؒ نے بھی مفصل خطاب فرمایا اور مولا نا سمیع الحق کے اہداف اور عملی ترجیحات میں متحدہ علماء کو نسل کی تشکیلات اور سیاسی موقف کو سراہا اور اس سے وابستگی کو اپنا دینی فرض قرار دیا۔ مولا نا مرحوم نے اس موقع پر دو ٹوک اعلان فرمایا کہ جمعیت علماء اسلام کو اپنی مذہبی ذمہ داری، دینی حیثیت اور منشور کے پیش نظر متحدہ علماء کو نسل کے ساتھ بھرپور تعاون اور اعدائے اسلام کی یلغار کے خلاف کھل کر کام کرنا ہوگا۔ ایسے حالات میں کسی کا خاموش رہنا شیطانِ آخرس کے مترادف یا پھر اعدائے اسلام کی ایجنٹی کے بغیر کوئی کوئی دوسری تاویل ممکن نہیں۔ اس کے اظہار میں مولا نا مرحوم نے کسی بھی سیاسی دباؤ کو قبول نہیں کیا بلکہ عقینے دباؤ لگائے اتنی ہی شدت سے جذبہ اظہار حق، مقامِ عزیمت اور اعلائے کلمۃ اللہ کی انگیخت بڑھتی گئی اور وہ



ایک مرد غیور اور متاثر حق بن کر علماء حق کی لاج رکھنے میں کامیاب ہو گئے۔

مولانا حق نواز کا موقوف تھا جسے مولانا مسیح الحق مدظلہ کی بھرپور حمایت حاصل تھی کہ: "ایران میں شیعہ کی اکثریت ہے اور سنی اقلیت میں ہیں، اگر ایران میں سنی اقلیت ایران کے اقتدار میں شریک نہیں ہو سکتی تو پھر ہم پاکستان میں جہاں سنی مسلمانوں کی اکثریت ہے اور شیعہ اقلیت میں ہیں کسی طرح اقلیتی شیعہ گروہ کو کسی قاعدے اور انصاف سے وزیر اعظم کی حیثیت سے برداشت نہیں کر سکتے" مولانا حق نواز جھنگوی جب زندہ تھے تو انہیں نہیں پہچانا گیا اور مولانا مرحوم کو بھی یہی شکایت رہی کہ سیاسی راہنماؤں کی مدد نہتہ بیرون ملک وابستگیاں، سفارتخانوں سے تعلقات، غیر ملکی دورے، ایران سے ہمدردیاں اور مغرب کی مروجہ لادین سیاست "سٹیف" کی عظمت، جمہور اہل سنت کے حقوق کے تحفظ اور فقہ حنفی کی ترویج و اشاعت میں سب سے بڑی رکاوٹ ہے۔ اعداد صحابہ نقیہ باز ہیں، ان سے کبھی بھی اسلام کی غیر خواہی کی توقع نہیں کی جاسکتی۔ وہ اس کا برملا اعلان کرتے اور اسی "جوہر" کی پاداش میں انہیں یہ سزا دی گئی کہ حقیقت میں وہ ایسی راہ پر چلے گئے ہیں جہاں جنت کی تحویں ان کے انتظار میں دیدہ و دل فرش راہ کیسے بھیٹی ہیں۔ جب مقاصد بلند ہوں، نیت خالص اور عزائم بے لوث ہوں تو ایسے لوگ کبھی نہیں مرتے بلکہ آخرت کی ابدی زندگی ان کا استقبال کرتی ہے۔

ایرانی گمانتوں اور اعدائے اسلام کے لہجہ جھٹوں، بے رحم اور سفاک قاتلوں کے اس سفاکانہ اقدام، وحشیانہ بے ساریت، بزدلانہ حرکت اور مولانا حق نواز کی مظلومانہ شہادت پر ملک بھر کے غیور مسلمانوں میں تشویش اور احتجاج کی لہر دوڑ گئی، پورا ملک ماتم کدہ بن گیا۔ احتجاجی جلسے ہوئے، کامیاب ہڑتائیں ہوئیں، عظیم جلوس نکالے گئے مگر کیا اس سے مولانا حق نواز واپس آ جائیں گے یا دو چار قاتلوں کی گرفتاری سے مرحوم کا حق ادا ہو جائے گا؟ نہیں ہرگز نہیں ہے۔

انجن سے وہ پرلے شعلہ آشاں اٹھ گئے      ساقیا! محفل میں تو آتش بجام آیا تو کیا؟

تھا جنہیں ذوق تماشا وہ تو رخصت ہو گئے      لے کے اب تو وعدہ دیدار عام آیا تو کیا؟

مرحوم تو خوش نصیب تھے، شہادت کا عظیم مقام پا گئے، ان کا حق اہل سنت والجماعت کو محض ماتم و فوج، اخباری بیان، ہڑتالوں، جلوسوں احتجاجی جلسوں اور قاتلوں کی گرفتاری سے نہیں بلکہ دینی حیات، دفاع صحابہ، رد و رافضی، عقل و شعور اور دینی حس کی بیداری، حقوق اہل سنت کے تحفظ اور صورتحال کا عمیق جائزہ لینے اور مولانا شہید کے مشن کو آگے بڑھانے اور اس میں بھرپور کامیابی حاصل کرنے کی منصوبہ بندی اور لائحہ عمل پر سوچنے سے ادا کرنا چاہیے۔ اگر خدا کی یہ زمین معصوم اور بے گناہ انسانوں کے خون سے لالہ زار بنتی رہی، علماء حق کی عزت و آبرو اس طرح برسر عام لٹتی اور رسوا کی جاتی رہی تو اس ملک کا بھی خدا حافظ ہے اور خدا کے ہاں ظلم و تشدد سے بڑھ کر کوئی جرم نہیں۔ حق تعالیٰ مولانا حق نواز شہید کو مقربین اور شہداء صالحین کے مراتب عطا فرمائے اور پاکستان کے تمام اہل حق علماء دعوت و عزیمت کو ان کا بدل نصیب ہو۔ آمین

(عبد القیوم حقانی)



## خندہ استہزا یا دیدہ عبرت

دیارِ مغرب سے پہلے اپنے گھر کے خبر لینے چاہیے!

آج سے کچھ عرصہ قبل ۶ مارچ ۱۹۸۹ء کے روزنامہ نوائے وقت راولپنڈی میں ایک خبر پڑھی تو اس کا تراشہ ایک محفوظ کر لیا تھا، خیال تھا کہ مادی ترقی اور تہذیبِ جدید کے اس دور میں اپنے احباب کی بھی اس خبر سے ضیافتِ طبع کرے گا لیکن پھر دیگر مشاغل اور تعلیمی مصروفیات میں اس طرح گھر گیا کہ اس طرف کوئی توجہ نہ دے سکا۔ آج اتفاق سے گزشتہ سال کی ڈائری کھولی تو وہی تراشہ سامنے پایا، لیجئے آپ بھی ملاحظہ فرمائیے! پہلی سُرخ ہے۔

۱۹ سالہ انگریز نے کتیا سے شادی کر لی

دوسری سُرخ ہے۔

یہ دونوں کے درمیان بہترین رابطہ ہے

یورپ کے متمدن اور ترقی یافتہ معاشرے کے ایک ۱۹ سالہ نوجوان نے اپنی کتیا سے شادی رچالی ہے۔ ڈولہ کا نام ”مارک شیڈ“ اور دلہن جو اعلیٰ نسل کی کتیا ہے، کا نام ”ہیکسی“ ہے۔ شادی کے دن مارک شیڈ سیاہ رنگ کے سوٹ میں بلوس اونچا پیٹ پہنے ہوئے تھا جبکہ اُس نے اپنی ”زوجہ“ کے گلے میں سفید رنگ کی پٹی ڈال رکھی تھی، شادی کی تقریب مقامی شادی ہال میں ہوئی جس میں ۶۰ مہمانوں نے شرکت کی، تقریب کے بعد مارک نے اپنی ”دلہن“ کی پیٹھ پر تھپکی دیتے ہوئے کہا۔

”بے شک تم کتیا ہو لیکن میں تم سے محبت کرتا ہوں“

مارک جو آرٹس اور ڈیزائن کا طالب علم ہے، نے اپنی شریکِ حیات کے بارے میں مزید کہا کہ ”لوگ عورت سے محبت کرتے ہیں جبکہ میں اپنی کتیا سے محبت کرتا ہوں اور میں اپنی کتیا بیوی ”ہیکسی“ کی اتنی خدمت کروں گا جتنی ایک خاوند اپنی بیوی کی کر سکتا ہے۔“

ایک انگریزی جریدے کے مطابق شادی کی دوسری تقریب (ولیمہ) ”مارک“ کے گھر واقع ”کسٹورڈا سیکس“ میں ہوئی جس میں ”مارک“ کی ۴۳ سالہ والدہ محترمہ ”مم ارین“ نے مہمانوں کو خوش آمدید کہا جبکہ دولہا کی بہنیں ۱۲ سالہ



”لی“ اور ”ناہن“ اور بھائی ”جوڈی“ نے شراب سے مہمانوں کی تواضع کی۔

مارک کے ایک دوست نے جب ”ہیکسی“ سے پوچھا کہ ”کیا وہ اسے بحیثیت خاوند قبول کرتی ہے تو ہیکسی“ نے جواب میں اپنا سر زمین پر جھکا لیا جس کے بعد تمام مہمانوں نے بیک آواز خوشی سے گانا اور ناچنا شروع کر دیا۔ ”مغربی تہذیب کے اسرار و رموز اس کا مادہ پرستانہ مزاج، خود پسند قومیت، جاہلدارانہ وطنیت تو اس کی سرشت میں ہے ہی مگر اس کا سب سے کمزور اور مذموم پہلو افلاس اقدار و اخلاق اور تعمیر عریانی و فحاشی ہے جس کی ایک جھلک گزشتہ واقعہ میں آپ نے دیکھ لی، یہی وجہ ہے اور سب جانتے ہیں کہ مغربی تہذیب سے متاثر ذہن مذہب اور اخلاقی و روحانی اقدار کے ساتھ کیا معاملہ کرتا ہے؟ فسادِ قلب و نظر اسی تہذیب کی ناپاک کاٹھرو ہے۔ گتیا سے انسان کی شادی اس کا ایک ادنیٰ مظہر ہے، ان سے قلبِ سلیم کی دولت چھین گئی ہے۔

فسادِ قلب و نظر ہے فرنگ کی تہذیب

کہ رُوح اس مذہبت کی رہ سکی نہ عقیف

رہے نہ رُوح میں پاکیزگی تو ہے ناپید

ضمیر پاک، خیالِ بلند و ذوقِ لطیف

قارئین کو ام گتیا سے انسان کی شادی یورپ کا ایک واقعہ شنیعہ قرار دے کر خندہ استہزاء سے نہ ٹھکرائیں اپنے گروپ پیش کے ماحول اور اسلامیانِ پاکستان کا بھی محاسبہ کریں، اخبار کی آنکھ کا تنکا دیکھنے سے قبل اپنی آنکھ کا شہتیر بھی دیکھ لینا چاہیے۔ ہفت روزہ ”زندگے“ لاہور کا ایک مزید تراشہ پیش خدمت ہے کہ اس آئینے میں اپنا چہرہ بھی دیکھا جاسکتا ہے۔

پاکستان میں کرکٹ میچ دیکھنے کیلئے جالندھر (بھارت) سے آنے والی ایک خاتون کلپ فٹ سگنل ”نے نمائندہ“ ”زندگی“ کے سوال کے جواب میں کہا:-

”میں نے شدت سے جو بات محسوس کی وہ یہ کہ میری نظر اسلامی معاشرے کی اُس عورت

کو تلاش کرتی رہی جو اسلامی تاریخ کے صفحہ قرطاس پر ایک اعلیٰ کردار، عزت و عصمت کی مورت

اور پردے کی دلدادہ عورت تھی اور جس کی اسلام سے والہانہ محبت اور اسلامی قدروں سے گہری

وابستگی تھی وہ کہیں نظر آئی۔

یہاں کی عورت فیشن میں یورپ کے شانہ بشانہ چل رہی ہے ہم خود تو اس سے بری الذمہ قرار

دیتے ہیں کیونکہ ہندوؤں اور سکھوں کے یہاں پردے کا اتنا اہتمام شروع ہی سے نہیں لیکن مسلمانوں

کے ہاں تو شروع ہی سے پردے کی خاص اہمیت رہی ہے۔



خندہ استہزاء آیا۔۔۔

مجھے یہاں آکر ایسا لگا ہے جیسے اکثر پاکستانی عورتوں نے پردے کے خلاف بغاوت کر دی ہے، میں آٹھ دس سال پہلے بھی آئی تھی لیکن اُس وقت میں اور آج میں نمایاں فرق محسوس ہوا اُس وقت پاکستانی مسلمان عورت کو اس طرح کھلے بندوں پر دے سے بے نیاز نہیں دیکھا تھا، آج کی عورت کو دیکھ کر تو عقل حیران رہ گئی، اگر میری بات کا بُرا نہ مانیں تو مجھے یہ کہنے میں باک نہیں کہ پاکستانی عورت کا ایک طبقہ مغربی تہذیب کی پرورش میں گھرا ہوا ہے، ایک اسلامی ملک کی عورت کو ایسا نہیں کرنا چاہیے، مجھے تو کم از کم ایسی عورتوں کو بیباکانہ انداز میں پھرتے دیکھ کر ٹرم محسوس ہوتی ہے۔ دیکھا آپ نے گلبرگ فتح سنگھ کا تبصرہ! آخری مذہبی تہذیب کے پاس ہے کیا؟ اس تہذیب کی اساس ہی دین و اخلاق کی دائمی دشمنی پر قائم ہے۔ یہ بے خدا تہذیب ہمیشہ اہل حق کے ساتھ نبرد آزما رہی ہے یہ وہ دزد و دلا ہے جو نون و بہارے ڈاکہ ڈالتا اور انسان کو بے روح و بے قیمت بنا دیتا ہے۔ مغرب کے پاس تہذیب کی رونق و بہار وسعت اقتدار اور برق و بخارات کے استعمال و اختیار کے باوجود بے یقینی و اضطراب سے چھٹکا رہا نہیں، ان کے پاس بجلی کی روشنی ضرور ہے لیکن اس سے کوئی فکری راہ روشن نہیں ہوتی اور نہ عالم غیب کی نورانیت کی اس میں کوئی جھلک ملتی ہے۔ یورپ میں سلم و ہنر کی ترقی بہت ہے مگر یہ بحر ظلمات چشمہ حیواں نہیں رکھتا۔ لاس ویگس! یورپ میں انسان اور کُنیا کی شادی واقعہً ٹرم انسانیت کو دار ہے جس کی جتنی بھی مذمت کی جائے کم ہے مگر اسلامیانِ عالم کو محض مذمت اور خندہ استہزاء پر اکتفا نہیں کرنا چاہیے بلکہ اپنی دینی اور مذہبی اہم داری کے پیش نظر اسے دیدہ و غیرت سے دیکھنا چاہیے اور دیا مغرب سے پہلے اپنے گھر کی بھی خبر لینی چاہیے۔ رسالہ ”جدوجہد“ لاہور کا ایک تراشہ ملاحظہ فرمائیے جس میں ایک رقاصہ نے اب کے ترقی یافتہ آرٹ اور ثقافت پر تبصرہ کرتے ہوئے کہا ہے:-

”میں ایک رقاصہ ہوں، ایک طوائف ہوں اور آج بھی مجھے معاشرے میں بُری نگاہوں سے دیکھا جاتا ہے، لیکن تاریخ شاہد ہے کہ ہم نے ہندوستان کی بڑی بڑی سلطنتوں کے وارث پیدا کیے ہیں۔ ہمیں نوابوں، راجاؤں، بادشاہوں اور اُمراء کی عیش و عشرت کے لیے لایا گیا لیکن ہم نے اپنے فنِ یافن کے کمال سے انہی ریاستوں میں حکمران بن کر حکومت کی چنانچہ آج بھی ہمارے بھائی بند کئی جاگیروں کے مالک ہیں۔ ہمیں اب تک کوئی یہ نہیں بتلا سکا کہ ہمارا قصور کیا ہے لیکن ہوشیاریف زادیوں آج کلہوں اور نجی محفلوں میں اپنے فن کا مظاہرہ کرتی ہیں، اپنے جسم کی عریانی سے کشش پیدا کرتی ہیں، ان کا ناچ گانا اور ڈرامہ کرنا ایک ثقافتی پروگرام بن گیا ہے۔ کالجوں اور سکولوں میں دخترانِ ملت کو ہمارے انداز پر سب کچھ سکھایا جاتا ہے جو آرٹ بن گیا ہے۔ بڑے بڑے ماڈرن اور فیشن پرست رئیسوں کے



گھروں میں وہی تکیے، وہی سارنگی اور طبلے نظر آئیں گے جن کی دختروں، بہنوں اور بیویوں کو میوزک ماسٹر تعلیم دینے گھر آتے ہیں، پھر ہمارے اور ریسوں کے درمیان امتیاز کیوں؟

وہ بھی وقت تھا جبکہ قدس ہمارے گھروں سے نکلتا تھا مگر اب ہم شریف زادیوں کی نقل کرنے پر مجبور ہیں، کیا کوئی بتائے گا کہ کلچرل پروگراموں میں حصہ لینے والی بڑکیوں اور طوائفوں میں کیا فرق ہے؟ مغربہ تہذیب کے مشرق میں آئی تو انسانیت کی آبرو لٹ گئی اور

جیسا سر پٹیتی ہے عصمتیں فریاد کرتی ہیں

سیٹج پر آ کر انسانی مساوات اور عدالت اجتماعی کی تعلیم دینے والے مغربی تہذیب کے علمبردار درحقیقت اخلاق و شرافت، غیرت و حمیت اور انسانیت کا خون پیتے ہیں۔ بیکاری و غریبی، بے لوثی اور افلاس فرنگی مذہبیت کے سر فہرست فتوحات اور کارنامے ہیں۔

بے کاری و غریبی و بے خوار و افلاس

کیا کم ہیں فرنگی مذہبیت کے فتوحات

جو قوم فیضانِ سماوی سے محروم ہوتی ہے اُس کے کمالات کی حد اور مبلغِ علم برق و بخارات سے آگے نہیں بڑھتا۔ اس تہذیب میں مشینوں کی حکومت ہے، صنعت و حرفت کی بادشاہی ہے اور اسی کا سکہ چل رہا ہے مگر اس میں دلوں کی موت، احساسِ مردت اور انسانی شرف و عزت کی ہلاکت بھی یقینی ہے۔

وہ قوم کہ فیضانِ سماوی سے محروم

عدا اُس کے کمالات کا ہے برق و بخارات

تہذیبِ مغرب یا مغرب میں جس اخلاق سوزی اور انسانیت سوزی کا کردار ادا کر چکی ہے کیا اہل مشرق اُسی کو بیدار سے لگا کر ادا بار و منزلت تک نہیں پہنچے؟ کیا ایک رقاصہ کا طعنہ اور کلہریپ فتح سنگھ کا تیسرا اسلامیانِ پاکستان کے منہ پر شرم و رسوائی کا عبرت انگیز طمانچہ نہیں؟ ہے کوئی دیدہ و غیرت ہو دا ہو سکے؟

بیکار ڈائری خریدنے کی ضرورت نہیں

شائع ہو گئے ہیں!

۱۹۹۰ء

بیکار ڈائری

۲۰۶۳۰

۱۵۰

۲۰

خلافتِ راشدہ جلد ہفتم

اسلامی مطالبات بھرپور معنی

تاریخ ساز کثیر الاشاعت ڈائری

۳۲۹



جناب سید غلام محی الدین صاحب لکھنؤ

# روس میں اسلامی بیداری کی ایک لہر

## عوامل و محرکات اور پس منظر کا ایک جائزہ

آذربائیجان اور روس میں مسلمانوں کے حالیہ اسلامی بیداری اور تحریک حریت و ہمت کے اہل اسلام کے اُن مسلسل مساعی کا نتیجہ ہے جسے کوروز اول سے ہدف بنا کر مسلمانوں نے اپنا کام جاری رکھا۔ اہل اسلام کے مذہبی رجحانات، دینی تہذیب اور اسلامی انقلاب کے عزائم کو مغربی دنیا "اسلام کی خوفناک پیشقدمی" کے تعبیر کر رہی ہے۔ روسی نظام اور کمیونزم کے تنازعے ہوئے معاشرے میں اسلامی بیداری کے تازہ ترین لہر جہاں اسلام کے صداقت کے ذیل ہے وہاں عالمی معاشرے میں اسلام کے درخشاں مستقبل کے نوید بھی ہے۔ یہ صورتحال کوئی اچانک رونما نہیں ہوئی بلکہ اس کے طویل پس منظر میں مسلمانوں کے مساعی خود اسلام کے حقانیت و زندگی اور اس سلسلہ کے اسباب و محرکات پیدا کیے گئے جس سے اسلامی بیداری کے تحریک کو فروغ حاصل ہوا۔ جناب غلام محی الدین صاحب ذیل کے مقالہ میں اس موضوع سے متعلق بحث کرتے اور اس سلسلہ کے پس منظر، عوامل اور محرکات کے نشانہ ہیں کرتے ہیں۔ (عبدالصوم حقانی)

سوویت روس کی حکومت کا ڈھانچہ زار کی حکومت سے کچھ مختلف نہیں رہا ہے۔ کلیت پسندی (Totalitarianism) پر اس کی بنیادیں قائم ہیں، بلکہ اکثر مفکرین کا یہ خیال ہے کہ اگر زار کی حکومت کے زمانہ میں روسی عوام ایک جاہلانہ کلیت پسند حکومت کے عادی نہ ہو چکے ہوتے تو ان کے لیے اتنی مدت تک موجودہ روسی اشتراکی نظام کے تحت زندگی گزارنا ممکن نہ تھا۔ بہر حال انقلاب کے زمانہ میں روسی سامراج پسندی نے اپنا چولہا بدل لیا تھا لیکن نظام حکومت جوں کا توں برقرار رہا۔ پھر بھی دنیا کے دوسرے حصوں میں مفتوحہ عوام نے نوآبادیاتی حکومتوں کا جوا اُتار کر پھینک دیا ہے، کہیں پُر امن جدوجہد کے ذریعہ



اور کہیں جنگ و جدال کے ذریعہ، خاص طور پر عالم اسلام میں نوآبادیاتی حکومتوں کے خلاف سب سے زیادہ بیزاری کا اظہار کیا ہے لیکن وسط ایشیا کے مسلم علاقے اب تک روس کے زیر نگیں ہیں حالانکہ ایرانی اور روسی آذربائیجان میں کوئی فرق نہیں ہے نہ لسانی، نہ مذہبی اور نہ نسلی۔ پھر روسی آذربائیجان میں ویسی بیزاری کیوں نہیں پائی جاتی جیسی ایک زمانہ میں تبریز میں امریکی فوجی مشیروں کی موجودگی سے پیدا ہو گئی تھی۔ وہاں کوئی سرفروش قائد کیوں نہیں پیدا ہوا؟

اس سوال کا جواب مختلف انداز میں دیا گیا ہے۔ پہلا جواب تو یہ ہے کہ روس کے ماتحت مسلم علاقوں میں کافی بے چینی پائی جاتی رہی، لیکن اس کی خبریں ہم تک نہیں پہنچتی تھیں۔ یہ بات صحیح ہے کہ روس کے آہنی پردہ کے اندر کی خبریں مشکل ہی سے ملتی تھیں، لیکن کسی شدید بے چینی کو چھپانا روسیوں کے لیے بھی ممکن نہیں تھا۔ روس کی سرکاری مطبوعات سے ان بے چینیوں کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ خاص طور پر مذہب کی بیخ کنی کے لیے کیے جانے والے اقدامات سے ان کا پتہ چلتا ہے۔ اسلامیات کے فرانسیسی ماہر الکزنڈر بنگسن (ALEXANDER BENNIGSEN) کا کہنا ہے کہ روس میں اسلام کے احیاء کی تحریکیں مختلف شکلوں میں چل رہی ہیں۔ ان تحریکوں کے قائد وہ سرکاری علماء نہیں ہیں جن کو مختلف مسلم علاقوں کی جمہوریتوں میں سرکاری سرپرستی دے کر حکومت کی موافقت میں بیانات دلوائے جاتے ہیں بلکہ یہ تحریک ان صوفی سلسلوں کے ذریعہ چلائی جا رہی ہے جو اشتراکیت اور روس کی بالادستی کے سخت مخالف ہیں۔ انھوں نے اپنی تحریروں میں پچھلے پندرہ برسوں میں ان صوفی سلسلوں کے ذریعہ کی جانے والی کارروائیوں کی شہادت روس کے سرکاری مطبوعات اور اخباروں کی مدد سے پیش کی ہے لیکن یہ بات بھی قابل غور ہے کہ بنگسن کے ذریعہ پیش کردہ شہادت زیادہ تر کوہ قاف کے شمالی پہاڑی علاقوں سے متعلق ہے جہاں کی کثیر آبادی ابھی تک غیر ترقی یافتہ ہے۔ ان شہادتوں سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اکثر اوقات یہ صوفی حلقے تشدد کا راستہ بھی اختیار کر لیتے ہیں لیکن اس سے روس کے دوسرے مسلم علاقوں کی بیداری پر کافی روشنی نہیں پڑتی۔

اکثر اوقات بعض واقعات سے بھی پس پردہ بے چینی کے اثرات کا اندازہ ہوتا ہے۔ ہر دسمبر ۱۹۸۸ء کو وسط ایشیا میں خرگیز سوویت ری پبلک کے وزیر اعظم کو قتل کر دیا گیا تھا۔ اس واقعہ کے بعد ایک ماہ تک ماسکو کی سپریم سویت میں اس بات پر بحث چلتی رہی کہ چین اور افغانستان سے



لمحق روسی علاقوں میں امن و امان کس طرح برقرار رکھا جاسکتا ہے تاکہ دوبارہ اس قسم کے جرائم نہ ہو سکیں۔  
یہ کہنا مشکل ہے کہ یہ قتل ذاتی دشمنی کا نتیجہ تھا یا اس میں حکومت کے مخالف عناصر کا ہاتھ تھا لیکن سپریم سویت  
کی پوری بحث میں اسلام پسند عناصر کی سرگرمیوں کے بارے میں کچھ نہیں کہا گیا تھا۔

اس سوال کا ایک دوسرا جواب یہ ہے کہ وسط ایشیائی باشندوں کو اس کا بخوبی احساس ہے کہ ان  
کے حالات دوسرے سامراجی ملکوں، جیسے برطانیہ، فرانس وغیرہ کے مقبوضات سے مختلف ہیں۔ روس  
ایک عالمی قوت بن چکا ہے اور دوسرے نوآبادیاتی ممالک کے خلاف ان کی سرحدیں روس سے ملی ہوئی  
ہیں، روس کی کثیر فوج ان کے ممالک میں موجود ہے جسے وہ کسی خطرہ کے وقت استعمال کرنے میں کوئی ہچکچاہٹ  
محسوس نہیں کرے گا۔ انھیں یہ بھی معلوم ہے، اُن کی جمہوریتوں کو روسی دفاعی سے الگ ہونے کی اجازت  
محض کاغذی ہے اور ان ممالک کے کلیدی عہدوں پر روسیوں کے قبضے کی وجہ سے روس کے خلاف  
کوئی تحریک کامیاب نہیں ہو سکتی لہذا جب تک حالات میں کوئی تبدیلی نہ ہو آزادی کی تحریک سے کوئی منفیہ  
نتیجہ برآمد ہونے کی امید نہیں کی جاسکتی۔ اس کا اظہار بھی حکومت کی جانب سے وقتاً فوقتاً کیا جاتا ہے۔  
چنانچہ ۱۹۸۰ء میں مرکزی حکومت نے ٹیلی ویژن، اخبارات، افسانوں کے ذریعہ عوام کو لیٹروں (مسلم علاقے  
کے اولین حریت پسند جنھیں روسیوں نے لیٹروں کا خطاب دیا تھا، کے خلاف ہوشیار رہنے کی تلقین شروع کی  
تھی، حالانکہ پچھلے چالیس برسوں سے اس موضوع پر کچھ کہنا یا لکھنا ممنوع تھا۔ اس حالیہ مہم میں اس بات پر  
زور دیا گیا کہ یہ لیٹروں غیر ملکی سامراجی قوتوں کی شہ پر ملا اور صوفیوں کے بھیس میں کام کر رہے ہیں۔ روسی  
نخبیہ پولیس کے اولین سربراہ چیکا (CHEKA) جس نے روسیوں کے خلاف جنگ کرنے والوں کو زیر  
کرنے میں نمایاں کردار ادا کیا تھا، ہیرو بنا کر پیش کیا گیا اور یہ واضح کیا گیا کہ روس ان طاقتوں کی  
سرکوبی ایک بار کر چکا ہے اور اگر ضرورت ہوئی تو دوبارہ انھیں کچلنے میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھے گا۔

مذکورہ بالا سوالات کے سلسلہ میں تیسرا نظریہ یہ پیش کیا جاتا ہے کہ وسط ایشیا کے مسلمانوں کی ذہنی  
تربیت اس طور سے کردی گئی ہے کہ وہ اب اپنے قومی شعور سے بے بہرہ ہو چکے ہیں، لہذا اب ان میں نئی  
الگ شخصیت کے اظہار کا جذبہ باقی نہیں رہا ہے۔ اشتراکی حکومت کے تحت ان کی دونسلین گزر چکی ہیں،  
جس کے دوران برابر یہ کوشش کی جاتی رہی ہے کہ ان میں اشتراکیت کے علاوہ اور کسی شے سے لگن  
باقی نہ رہے۔ ۱۹۲۰ء میں مصطفیٰ کمال کی پیروی کرتے ہوئے روسی حکومت نے ترک زبانوں کے



لیے لیٹن رسم الخط نافذ کر دیا۔ ۱۹۲۲ء میں لیٹن رسم الخط بدل کر روسی رسم الخط جاری کر دیا گیا تاکہ ان زبانوں کا کوئی رابطہ ترکی کی موجودہ زبان سے بھی باقی نہ رہے۔ ۱۹۲۸ء میں شرعی عدالتوں کا قیام غیر قانونی قرار دے دیا گیا اور تمام مذہبی ادارے بند کر دیے گئے۔ ۱۹۳۰ء میں اوقاف ضبط کر لیے گئے، جس کے بعد مدرسے اور دوسرے مذہبی اداروں کا قائم رکھنا ناممکن ہو گیا۔ اس کے بعد اسلام کی بیخ کنی کی کوشش تیز تر کر دی گئیں، زکوٰۃ کی وصولی پر پابندی لگا دی گئی، حج بند کر دیا گیا، اور رمضان میں روزہ رکھنے کی حوصلہ شکنی کی جانے لگی، مسجدوں کو کلب اور سینما گھروں میں تبدیل کر دیا گیا۔

دوسری جنگ عظیم کے دوران اس پالیسی میں قدرے تبدیلی آئی کیونکہ جنگ میں مسلمانوں کی حمایت مقصود تھی لیکن خروشیف (KHRUSHCHEV) کے زمانہ میں پھر اسلامی تعلیمات کی حوصلہ شکنی کا دور شروع ہو گیا۔ بہر حال ۱۹۶۰ء کے بعد روس نے اسلامی دنیا سے اپنے تعلقات پر نظر ثانی کرنے کی ضرورت محسوس کی اور اس کے ساتھ یہ پروپیگنڈہ شروع کیا گیا کہ اسلام ابھی تک روس میں باقی ہے اور مسلمانوں کو اس پر عمل کرنے کی پوری آزادی حاصل ہے۔ اس پالیسی کے نتیجے میں اسلام دشمنی میں کچھ کمی واقع ہوئی، لیکن اس وقت بھی روس میں مسجدوں کی کل تعداد چند سو سے زائد نہیں ہے، جب کہ ۱۹۱۷ء میں تیس ہزار مسجدیں موجود تھیں۔ اس سلسلہ میں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ ۱۹۱۷ء میں مسلمانوں کی کل تعداد ایک کروڑ اسی لاکھ تھی اور اس وقت یہ تعداد ساڑھے چار کروڑ ہے۔ اس سے یہ اندازہ لگانا مشکل نہیں ہے کہ مسلم ممالک سے روس کے بڑھتے ہوئے تعلقات کے باوجود ان کے لیے اسلامی شعائر اختیار کرنا آسان نہیں ہے۔

سوویت روس نے وسط ایشیا کے مسلم عوام کی زندگی کو اشتراکی نظریات کے ڈھانچہ میں ڈھالنے کے ساتھ ان میں اخوت اسلامی اور ترکی قومیت کے جذبات کو کچلنے کے لیے بھی اقدامات کیے ہیں۔ اس کے لیے دو طریقے استعمال کیے گئے ہیں۔ ابتدا میں ایسے جدیدیت پسند لوگوں کی خدمات حاصل کی گئیں جو زار کی روسی حکومت سے نالاں تھے لیکن عوام کو ترقی کے نام پر جدید نظریات اور افکار قبول کرنے کی دعوت دے رہے تھے۔ اس میں انھیں دریائے والگا کے ساحل پر واقع قازان کے علاقہ میں خصوصیت سے کامیابی ہوئی۔ یہ ترقی پسند قومی آزادی کے نام پر اشتراکیت سے تعاون کرنے پر راضی ہو گئے، کچھ عرصہ بعد روسیوں نے ان ترقی پسند قائدین کو مختلف الزامات میں گرفتار رفته رفته سے ہٹانا شروع کیا اور ترک



قومیت کے بجائے علاقائی نسلی اور لسانی تفریق کو ہوا دینا شروع کر دیا۔ دریائے والگا کے کنارے رہنے والے تاتاریوں اور ان کے قریبی علاقہ میں رہنے والے بشکیریوں (BASHKIRS) میں قریبی تعلقات ہی نہیں بلکہ ازدواجی تعلقات بھی تھے مگر ان دونوں کو الگ الگ صوبائی جمہوریہ کا درجہ دے دیا گیا جس وقت بشکیز جمہوریہ کا قیام عمل میں آیا، اس وقت ان کے علاقہ میں ان کی آبادی ۲۶ فیصد سے زائد نہیں تھی اور بیشتر سرکاری عہدوں پر تاتاری اور روسی فائز تھے۔ بشکیز زبان کا کوئی الگ رسم الخط بھی نہیں تھا بلکہ اسے تاتاری ترکوں کی زبان کی ایک مقامی بولی سمجھا جاتا تھا۔ لیکن ان میں سے کوئی چیز ان میں تفریق پیدا کرنے میں مانع نہیں سمجھی گئی۔

جنوب میں آذربائیجان اور وسط ایشیا کے مسلمانوں کو بھی مختلف صوبائی جمہوریتوں کے ذریعہ تقسیم کر دیا گیا۔ وسط ایشیا کے صحرائی علاقہ کو قزاقستان اور اس سے ملحق پہاڑی علاقہ کو خرگیز کا نام دے کر دو جمہوریتیں بنادی گئیں حالانکہ خرگیز اور قزاقستان کی زبان ایک ہی ہے۔ ۱۹۲۳ء میں خرگیز کی مقامی بولی کو ایک الگ زبان تسلیم کر لیا گیا۔

ترکستان کے علاقہ کو جو بحیرہ کیسپین سے چین تک پھیلا ہوا ہے، چار قومیتوں میں تقسیم کر دیا گیا۔ اس علاقہ میں تاجک فارسی بولتے تھے لیکن دوسرے تین علاقوں یعنی ترکمانیہ، ازبک اور کرپالک میں ترکی زبان بولی جاتی تھی، جن کی مقامی بولیوں میں معمولی اختلافات تھے۔ ۱۹۳۰ء میں کرپالک کے باشندوں کی زبان کو ترکی سے الگ تسلیم کر لیا گیا، حالانکہ ۱۹۳۹ء میں رائے شماری کے موقع پر صرف ۳۹ فیصد لوگوں نے اسے اپنی زبان بتلایا۔ اولاً ان بھی زبانوں کے لیے لیٹن رسم الخط رائج کیا گیا لیکن بعد میں اسے بدل کر روسی رسم الخط نافذ کر دیا گیا۔

ترکستان کے تعلیم یافتہ طبقہ نے اس علاقہ کو چھوٹے چھوٹے حصوں میں بانٹنے کی مخالفت کی۔ ان کا مطالبہ تھا کہ ان بھی لوگوں کی زبان چغتائی ترکی ہے جن کی مقامی بولیوں میں کوئی قابل ذکر فرق نہیں ہے، لیکن روسیوں نے اسے ترکستان کی یک جہتی کی تحریک سمجھ کر ان کے خلاف سخت کارروائی کی اور بالآخر زبانوں کی یہ مصنوعی تقسیم اس علاقہ کے عوام کو ایک دوسرے سے الگ کرنے میں کامیاب ثابت ہوئی، بنگسن نے ۱۹۶۸ء میں اس پالیسی کا جائزہ لیتے ہوئے لکھا تھا کہ اس کے نتیجے میں قومی اور نسلی یک جہتی کا تصور کمزور ہوتا گیا، اور پچھلے پانچ برسوں میں اس کی جگہ مذہبی یگانگت کا تصور ابھر رہا ہے، لیکن اسی کے ساتھ اب ان علاقوں میں



بے والے لوگ اپنے آپ کو ازبک، ترکمان، تاتار وغیرہ سمجھنے لگے ہیں۔

اس موقع پر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس سوال کے ایک اور پہلو کا ذکر کر دیا جائے۔ کہا جاتا ہے کہ سوویت روس کے مسلمان اپنی موجودہ حالت سے مطمئن ہیں کیونکہ روسی سامراج یورپین سامراجی نظام سے مختلف ثابت ہوا ہے، اور اس نے اپنے محکوم اقوام کی مادی اور ثقافتی ترقی کے لیے قابل قدر اقدام کیے ہیں۔ ۱۹۷۷ء میں اقوام متحدہ کے اقتصادی کمیشن نے وسط ایشیا میں روسی پالیسی کے اثرات پر جو رپورٹ شائع کی تھی اس میں اگر ایک طرف اس علاقہ کی خوشحالی کی ترمیم کی گئی تھی تو دوسری طرف اس کا اعتراف بھی کیا گیا تھا کہ اس علاقہ کے لوگوں کا معیار زندگی ان سے ملحق دوسرے ملکوں کے مقابلہ میں بہتر ہوا ہے۔ ایک برطانوی مبصر کرنل جیوفری ویسلر (COL. GEOFFERY WHEELER) کا کہنا ہے کہ: ”اس بات پر متفق ہیں کہ وسط ایشیا کی اقتصادیات میں عظیم تبدیلی آئی ہے اور سوویت روس کے مسلمانوں کو اس بات کی شکایت کا بہت کم موقع دیا گیا ہے کہ ان کی حالت بہتر بنانے کے لیے حکومت نے اقدامات نہیں کیے ہیں۔ ان علاقوں میں خواندگی کی شرح ۹۰ فی صد ہو چکی ہے جب کہ ۱۹۱۷ء میں یہ شرح صرف ۴ فیصد تھی اور اس وقت تک ترکی میں بھی صرف ۴۵ فیصد لوگ خواندہ ہو سکے ہیں۔“

سوویت روس کے مسلم علاقوں کی اقتصادی ترقی میں اشیاء کی دستیابی اور روس کے دوسرے علاقوں سے اس کے رہن ہن میں فرقی کو بھی مد نظر رکھنا ضروری ہے۔ وسط ایشیا میں اگر فی کس آمدنی دوسرے علاقوں کے مقابلہ میں کم ہے تو اس کی ایک بڑی وجہ یہ ہے کہ ان علاقوں میں خاندان عام طور پر بڑے ہوتے ہیں۔ شہروں کی آبادی میں تیز رفتاری سے ترقی نہ ہونے کی وجہ سے بے روزگاری اور مکانات کی قلت کے مسائل نہیں پیدا ہوئے ہیں۔ دراصل وسط ایشیا کے مسلمان دیہاتوں کو چھوڑ کر شہروں میں آباد ہونا پسند نہیں کرتے جس کی وجہ سے روس کے صنعتی علاقوں میں جہاں زیادہ لوگوں کی ضرورت ہے ان کو منتقل کرنا ایک مسئلہ بن گیا ہے۔

مقامی زبانوں اور ثقافتی سرگرمیوں کی حوصلہ افزائی کے سلسلہ میں روسی حکومت کا رویہ یہ رہا ہے کہ مقامی جمہوریتوں کی سرکاری ملازمتوں میں اکثریت مقامی باشندوں پر مشتمل ہوتی ہے حالانکہ پارٹی کے کارکنوں اور اعلیٰ عہدوں پر روسی رکھے جاتے ہیں جو مقامی کارکنوں کی علاقائیت کی حوصلہ افزائی کرتے رہتے ہیں، لیکن اس کے ساتھ ہی سوویت پالیسی پر کسی قسم کی نکتہ چینی برداشت نہیں کی جاتی۔

اب تک جو جائزہ پیش کیا گیا ہے، کیا اس سے یہ نتیجہ نہیں نکلتا کہ روس کے مسلمان اب روسی نظام میں جذب ہو چکے ہیں؟۔ دوسری جنگ عظیم کے زمانے میں کریمیا کے تاتاری مسلمانوں نے روسی نظام کی سخت مخالفت کی تھی، لیکن اسٹالن نے ۱۹۴۲ء میں انھیں وسط ایشیا، یورال اور سائبیریا میں منتقل کر دیا، جہاں سے اب تک وہ اپنے وطن واپس آنے میں کامیاب نہیں ہو سکے ہیں۔ اسی طرح والگا کے کنارے بسے ہوئے تاتاری اور بشکیریائی چاروں جانب سے روسیوں سے گھرے ہوئے ہیں اور قزاقستان کے باشندے خود اپنی مملکت میں اقلیت بن چکے ہیں لہذا ان کے لیے اب آزادی کا تصور بھی مشکل ہو گیا ہے۔ اس کے بالمقابل جنوبی علاقوں مثلاً تاجکستان، ازبکستان، ترکمانیہ اور آذربائیجان کے مسلمان اور آرمینیا اور گارجیا کے عیسائی ابھی تک اپنے آپ کو روسوں سے مختلف سمجھتے ہیں، اور یہ کہنا مشکل ہے کہ یہ علاقے ہمیشہ روس کے زیر نگیں رہیں گے۔ آبادی میں اضافہ کے تناسب سے بھی اس خیال کو تقویت پہنچتی ہے۔ مسلمانوں میں اضافہ آبادی کا تناسب یورپین علاقوں کے مقابلہ میں تقریباً ڈگنا ہے اور خود روسیوں میں اضافہ آبادی کی شرح تقریباً برائے نام رہ گئی ہے، لہذا روس کو اپنی صنعتی ترقی اور فوجی قوت کو برقرار رکھنے کے لیے انہی لوگوں پر انحصار کرنا پڑے گا۔ اس کے اشارے بھی ملے ہیں کہ مسلم آبادی والے علاقوں میں تعلیم کے فروغ کے ساتھ روسیوں کے لیے ملازمتوں اور ترقی کی راہیں سدود ہونے کی وجہ سے ان علاقوں میں بسنے والے روسی اب واپس جانے لگے ہیں۔

نسلی اور علاقائی تفریق کی ہمت افزائی کا نتیجہ چند مہینوں قبل آذربائیجانی اور دوسری قومیتوں کے باشندوں کے درمیان فساد کی شکل میں سامنے آیا ہے۔ یہ فسادات اس قدر شدید تھے کہ روسی حکومت کو انھیں دبانے کے لیے فوج کا استعمال کرنا پڑا۔ یہ خبر بھی آئی ہے کہ فسادات کے دوران آذربائیجانی لوگوں نے اسلامی پرچم استعمال کیا اور روسی حکومت کے خلاف نعرے لگائے۔ ایک دوسری خبر کے مطابق ایشیائی علاقوں میں روسی سرکاری کارکن اپنے کو غیر محفوظ سمجھنے لگے ہیں اور روسی علاقوں میں ان کی واپسی کا رجحان بڑھتا جا رہا ہے۔

اسلام سے روسی مسلمانوں کی وابستگی پر دبیز پردے پڑے ہوئے ہیں۔ اشتراکی حکومت کے قیام کے بعد اسلامی تعلیمات پر عمل کے سلسلہ میں جو رکاوٹیں کھڑی کر دی گئی ہیں اس کے نتیجے میں یا امید کرنا عبث ہے کہ وہ اسلام سے اپنی وابستگی کا کھلم کھلا اظہار کر سکیں، لیکن روسی حالات کے مبصر



اس پر متفق ہیں کہ مسلمان اب بھی نختہ، نکاح اور تدفین میں اسلامی رسوم کی پابندی کرتے ہیں۔ کبھی کبھی یہ خبریں موصول ہو جاتی ہیں کہ مشترکہ فارمولہ کے ممبر عید الاضحیٰ کے موقع پر سرکاری ملکیت کی بھیڑیں مسلمانوں کے ہاتھ فروخت کر دیتے ہیں۔ ۱۹۸۰ء میں جب روسی فوجوں میں شامل کچھ مسلم فوجیوں کی لاشیں قزاقستان کے صدر مقام الما عطا (Alma ata) کو واپس لائی گئیں تو روسیوں نے انہیں فوجی اعزاز کے ساتھ روسی قبرستان میں دفن کرنے کا فیصلہ کیا جس کی وجہ سے ایک ہنگامہ برپا ہو گیا کیونکہ مقامی لوگوں کا مطالبہ یہ تھا کہ یہ فوجی مسلمان تھے لہذا انہیں مسلمانوں کی طرح انہیں کی قبرستان میں دفن کیا جانا چاہیے۔ بالآخر روسیوں کو مقامی آبادی کے مطالبہ کو ماننا پڑا۔ روسی حکومت کی اسلام کارروائیوں سے بھی لوگوں کی اسلام دوستی پر روشنی پڑتی ہے۔ چنانچہ روس نے ۱۹۸۳ء میں انچاس (۴۹) اسلام مخالف کتابیں شائع کیں جب کہ ۱۹۸۱ء اور ۱۹۸۲ء میں ان کی تعداد علی الترتیب ۲۱ اور ۳۸ تھی۔ جولائی ۱۹۸۲ء تا ستمبر ۱۹۸۲ء میں ایک خفیہ پریس کا پتہ چلایا گیا جس میں اسلامی لٹریچر کی طباعت کی جارہی تھی۔ ازبکستان کے شہر ناسکاؤں میں جون ۱۹۸۲ء میں اسلامی مطبوعات شائع کرنے والے ایک ایسے زیر زمین ادارہ کا انکشاف ہوا جس کی شاخیں تاشقند تک پھیلی ہوئی تھیں۔ روسی اخبارات میں شائع خبروں میں بتلایا گیا تھا کہ اس ادارے نے مقامی زبانوں کے علاوہ عربی میں بھی کتابیں چھاپ کر فروخت کی تھیں جن کی تعداد کم از کم ۳۰۰ تھی۔ اس سے یہ اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ عربی زبان اور رسم الخط کی بیخ کنی کے باوجود اس کی تعلیم خفیہ طور پر گھروں میں دی جاتی ہے، مارچ ۱۹۸۵ء میں اسلامی تعلیم و تربیت کے لیے تیار کردہ کیسٹ ضبط کرنے کی خبر روسی اخبارات میں شائع ہوئی تھی۔

اسلامی طرز زندگی پر روسی مسلمانوں کے اب تک قائم رہنے کا پتہ اس بات سے بھی چلتا ہے کہ ان کے خاندان متحد ہوتے ہیں جن کے بزرگوں کی عزت کی جاتی ہے۔ زیادہ بچوں کو وہ محبوب ہونے کے بجائے مستحسن سمجھتے ہیں۔ شہروں میں رہنے والے روسی مسلمانوں نے مغربی لباس اور روسی زبان کو قبول کیا ہے لیکن وہ گھروں میں اپنی مادری زبان ہی استعمال کرتے ہیں اور روسیوں سے ازدواجی تعلقات قائم کرنا پسند نہیں کرتے۔ روسی حکومت نے مسلم علاقوں میں مذہبی معاملات کی دیکھ بھال کے لیے کمیٹی بورڈ قائم کر دیے ہیں جن کا کام حکومت کی پالیسیوں کی حمایت کرنا اور غیر ملکی مہمانوں کو یہ یقین دلانا ہے کہ روسی مسلمان اپنے مذہبی فرائض کی ادائیگی میں آزاد ہیں لیکن یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ ان مذہبی اداروں کے سربراہ

کلینتاروسی حکومت کے آر کار کی حیثیت اختیار کر چکے ہیں۔ وہ اس بات کی کوشش کرتے رہتے ہیں کہ روسی حکومت سے مسلمانوں کی وفاداری کے عوض کچھ نہ کچھ سہولتیں بھی حاصل کر لیں، چنانچہ ان کی کوششوں سے کسی کسی مسجدیں و اگزار کی گئی ہیں۔ سرکاری مذہبی اداروں کے اکثر کارکن عربی زبان پر عبور رکھتے ہیں کیونکہ انھوں نے جامعہ ازہر، مراکش، یسبیا یا دمشق میں تعلیم حاصل کی ہے۔ ان علما نے مزاروں پر حاضری دینے، زکوٰۃ جمع کرنے اور اس قسم کے کچھ دوسرے مذہبی اعمال کے خلاف فتاویٰ جاری کیے ہیں لیکن حکومت کے دباؤ کے باوجود انھوں نے ابھی تک سلوک و قصوف کے خلاف کوئی بیان دینے سے احتراز کیا ہے۔ یہ علماء اشتراکیت کے خلاف بات کہنے سے احتراز کرتے ہیں بلکہ اس کے بجائے یہ ظاہر کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ اشتراکیت اسلامی تعلیمات کا ہی ثمرہ ہے۔ روسی حکومت کی پچاسویں سالگرہ کے موقع پر جریدہ "مسلمان اور مشرقی سویت" میں کوہ قاف کے مذہبی بورڈ کے صدر نے اپنے ایک مضمون میں لکھا تھا کہ "سویت سائنس نے انسانی علم کی ترقی میں اہم مقام حاصل کر لیا ہے اور انسانی آزادی، مساوات، اخوت اور مختلف اقوام کے درمیان دوستانہ تعلقات کو فروغ دیا ہے۔ یہ سب قرآن کریم کی تعلیمات کے مطابق اور اللہ تعالیٰ کے کرم سے حاصل ہوا ہے" الحاد کے مبلغین اکثر یہ شکایت کرتے رہتے ہیں کہ مذہبی علماء روسی اقلیتوں کے درمیان خصوصاً شمالی کوہ قاف، وسطی ایشیا اور قزاقستان کے عوام کو اسلام کے نام پر متحد ہونے کی دعوت دیتے ہیں۔

علماء کا ایک اجتماع شمالی کوہ قاف میں ۱۹۸۵ء میں منعقد ہوا تھا جس میں یہ دعویٰ کیا گیا کہ اشتراکیت کا وجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کے عین مطابق ہے۔ اس اجتماع میں علماء نے اس نظریہ کے جواز میں قرآن کریم کی آیتوں کا حوالہ پیش کیا اور یہ ثابت کرنے کی کوشش کی کہ اسلام ایک ترقی پسند مذہب ہے، اور اشتراکیت کے اصول قرآن اور حدیث سے اخذ کیے گئے ہیں۔ الحاد روس کی سرکاری پالیسی کا ایک اہم جزو ہے، روس کے علماء اسے شرک یا کفر کہنے کے بجائے "جاہلیت" سے تعبیر کرتے ہیں گو یا کہ یہ اسلام کے آنے سے قبل کا نظریہ ہے اور وقت کے ساتھ یہ دور گزر جائے گا۔

اسی طرح روس کی مسلم جمہوریتوں کے سیاسی قائدین اپنے آپ کو روسی کمیونسٹ پارٹی کا نمائندہ ظاہر کرنے کے بجائے عوام کا نمائندہ کہلانا پسند کرتے ہیں۔ (پارٹی کی نمائندگی کی ذمہ داری عام طور پر ان کمیونسٹ لیڈروں اور افسروں کے سپرد کر دی جاتی ہے جو پارٹی یا حکومت میں کسی اہم منصب



پر فائز ہوتے ہیں۔

مقامی لیڈریہ ظاہر کرتے ہیں کہ ان کا کام روسی حکومت سے اپنے عوام کے لیے زیادہ سے زیادہ مراعات اور اختیارات حاصل کرنا ہے۔ اس طرح مذہبی اور سیاسی رہنما مختلف نظریات رکھنے کے باوجود اپنے آپ کو عوام سے قریب رکھنے کی کوشش کرتے ہیں۔ شاید وہ اس نتیجہ پر پہنچ چکے ہیں کہ حکومت کے استبداد کا مقابلہ کرنے کے لیے انھیں سویت سماج کی پیدا کردہ سیاسی تنظیم سے ہی فائدہ اٹھانا ہوگا۔ چنانچہ وہ اپنی قومی اور اسلامی شخصیت کو برقرار رکھنے کے لیے انہی تنظیموں سے کام لے رہے ہیں۔ چنانچہ پچھلے چند برسوں میں انھوں نے اپنی قومی جمہوریتوں اور مرکزی حکومت میں اپنے جائز مقام کو حاصل کرنے کے لیے خاصی جدوجہد کی ہے۔ آذربائیجانی کامریڈ گیدار علیو (GAYDAR ALIEV) نے روس کے وزیر داخلہ کا عہدہ حاصل کر کے روسی حکومت کی طاقت و پولیس اور خفیہ محکمہ کے۔ بی۔ جی۔ (K. B. G) کے سربراہ کی حیثیت سے روسیوں کے لیے ایک تشویشناک مثال قائم کر دی ہے۔

روسی مسلمانوں میں ابھی تک اپنے آپ کو روسیوں سے مختلف اور خود کو ترک کے ساتھ مسلمان سمجھنے کا جذبہ فنا نہیں ہوا ہے۔ ان میں روز بروز یہ خیال مستحکم تر ہوتا جا رہا ہے کہ وہ نسلی اور تہذیبی اعتبار سے روسیوں سے مختلف ہیں اور ان کے مفادات بھی مختلف ہیں۔ اس لیے یہ دعویٰ صحیح نہیں ہے کہ روس ان ایشیائی اقوام کو اپنی ثقافت میں جذب کرنے میں کامیاب ہو جائے گا۔ اس کے برعکس روسیوں اور غیر روسی محکوم اقوام خصوصاً ایشیائی باشندوں کی آبادی کا تناسب بڑھنے کے ساتھ روس مخالف جذبات میں ترقی کی امید کی جاسکتی ہے۔

<p>مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ کی علمی ادبی اور دینی سرگرمیوں کی پیش کش</p>	<p>چونکہ تمام کے ایمین جی جی کے علاوہ عالم اسلام کے مرکزی دارالعلوم دیوبند کے نامور ائمہ و علماء "دارالعلوم" میں بالخصوص طائفہ ہوتی</p>	<p>اباب علم و کمال اور شہ زرق و خال</p>	<p>مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ کی علمی ادبی اور دینی سرگرمیوں کی پیش کش</p>	<p>پیشکش اور پراپرڈیشن سب سے پہلے کی ضرورت اور جامعیت کے لحاظ سے</p>	<p>نویسندگان و مترجمین: صفیات ۲۰۲۲ - قیمت ۵۰ روپیہ</p>	<p>مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ کی علمی ادبی اور دینی سرگرمیوں کی پیش کش</p>
--	---	---	--	--	--	--

# پیلو کی بازیافت

## مسواک سے ہمدرد پیلو ٹوٹہ پیسٹ تک

پیلو کے موثر اور مجرب اجزاء پر مشتمل ایک مکمل طبی ٹوٹہ پیسٹ پیش کر کے ہمدرد نے  
حفظِ دندان کی دنیا میں بھی اولیت حاصل کر لی ہے۔

پیلو صیدیوں سے دانتوں کی صفائی اور مسوڑھوں کی مضبوطی کے لیے استعمال کیا جا رہا ہے۔  
ہمدرد کی تحقیقی جدید نے پیلو کے ان افادی اجزاء اور دوسری مجرب جڑی بوٹیوں سے ایک جامع  
فارمولے کے مطابق ہمدرد پیلو ٹوٹہ پیسٹ تیار کیا جو پوری طرح دانتوں اور مسوڑھوں  
کی حفاظت کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔



ہمدرد  
پیلو ٹوٹہ پیسٹ



ہم خدمتِ خلق کرتے ہیں

پیلو کے اوصاف مسوڑھے مضبوط دانت صاف

آوارِ اخلاق

پاکستان سے محبت کرو۔ پاکستان کی تعمیر کرو۔



# رمضان المبارک

## عبادات کا موسم

بہار کا موسم آتے ہی ہر میں روح پرور ہوا نہیں چلنے لگتی ہیں، سوئی ہوئی انگلیں جاگ اٹھتی ہیں اور چستی اور توانائی کا دور دورہ شروع ہو جاتا ہے۔ جسم و مادہ کی کائنات میں آفتاب کا پورا دور گزر جانے کے بعد یہ موسم آتا ہے اور طبیعوں کا بیان ہے مادہ فاسد وضع کرنے اور سہل لینے کا یہ بہترین زمانہ ہے۔ ٹھیک اسی طرح روح و جسم کی کائنات میں چاند کا ایک دور گزر جانے کے بعد موسم بہار آتا ہے۔

رحمت کاملہ و محبوبیت مطلقہ نے اپنے وفا شعاروں، اپنے مرستوں کے لیے ایک خاص مہینہ ”ماسوا“ سے بے نیاز و بے تعلق رہنے کا مقرر کر دیا جس کو اصطلاح میں ”رمضان“ سے موسوم کیا جاتا ہے۔

اسے جن ازل سے پیمان وفا باندھنے والو الے اپنے محبوب کی یکائی کا کلمہ پڑھنے والو اگر اپنے دعویٰ میں پتے ہو تو آؤ اپنے طریق عشق و آئین الفت میں ایک مہینہ تک ماسوا پر نظر کرنا تک ناجائز سمجھو اور اپنی تمام نفسیاتی لذتوں کو ایک بڑی اور حقیقی لذت کے تصور پر قربان کرتے رہو کہ یہی نفسیاتی لذتیں اس شاہد حقیقی کے وصال کی راہ ہیں سب سے بڑی رکاوٹیں ہیں۔

اس حکم سے مقصود تم کو تکلیف میں ڈالنا نہیں، تمہاری جان کو ہلکان کرنا نہیں بلکہ مقصود خود تمہاری ہی فلاح و بہبود ہے، تمہارے ہی کمالات کی نشوونما اور تمہاری ہی ترقی ہے، تم ہی میں ضبط نفس پیدا کرنا تم ہی کو خود خواہشات دنیاوی پر حاکم بننے کی تعلیم دینا ہے، تمہاری پاکیزگی کی چھپی ہوئی قوت کو ابھارنا اور تمہیں حیوانات کے غارتے نکال کے ل کر ملکیت کے آسمان پر پہنچانا ہے۔ تمہاری بواہوس جو تمہاری خودداری پر غالب آجاتی ہے اس کو توڑنا منظور ہے، تمہاری راہ خروج میں ہر طرح کی سہولت پیدا کرنا ہے اور تمہارے ہی چھپے ہوئے اندرونی دشمنوں یعنی بدی کی مائیں کو ہلاک و نابود کرنا مقصود ہے اور پھر یہ آزمائش دائمی نہیں، تمہاری ساری عمر کے لیے تمہیں کسی بڑے عظیم مدت کے لیے نہیں بلکہ گنتی کے چند روز یعنی گیارہ مہینے کے بعد رمضان کا ایک مہینہ آتا ہے۔ یہ ماہ مبارک ہے۔ اسی لحاظ سے مبارک نہیں کہ اس میں انسان صبر و ضبط کی خدائی طاقتوں سے نوازا جاتا ہے بلکہ اس خیر و برکت سے کہ اس مہینے کا سب سے بڑا شرف یہ ہے کہ اس ماہ میں اول اول دنیا کیلئے بہترین، کامل ترین و جامع ترین ہدایت نامہ

اتار گیا اور اسی چاند میں انسانیت کے ظلمت کدہ کو نورانیت کے بدرِ کامل سے پُر انوار بنایا گیا اور اسی بابرکت موسم میں انسان کے کان میں پہلی بار نغمہ ازل کی سریلی آواز بیہوشوں کو بیدار اور ہوشیاروں کو مست کرنے والی پکار پہنچی جس سے بڑھ کر کوئی دولت، جس سے اُوچی کوئی نعمت، جس سے بزر کوئی رحمت عالم تصور میں بھی موجود نہیں۔

قیس عامری کے پاس اگر لیلیٰ کا کوئی مکتوب یا پیام آجاتا تو کس طرح اپنی جان نثار کرنے کے لیے تیار ہو جاتا؟

حسن ازل کے شیدائی بھی نامہ یار کے ورود کے زمانے کو کیونکر بھول سکتے ہیں، جب یہ زمانہ آجائے گا اس کی یاد میں بے تاب ہو جائیں گے اور پاک گھڑی کی پاک ساگرہ منانے میں اپنی بھوک پیاس تک بھول جائیں گے۔ موسم بہار کی فرحتیں، طراوتیں اور نشاط انگیزیاں بڑے افسردہ دلوں تک میں اُمتنگ پیدا کر دیتی ہیں۔ ماہِ مبارک کی برکتوں، فضیلتوں اور نعمتوں کا ذکر شکر بڑے سے بڑے بد ہمت اور افسردہ لوگوں کو جو خوش پیدا ہو جاتا ہے۔

یہ بہار کا موسم جب کسی کے شوق و ارمان میں گذرے، یہ تبرک گھڑیاں جب کسی لی یاد میں بسر ہوں گی۔ یہ مبارک دن جب کسی کے اشتیاق میں بھوک پیاس میں صرف ہوں گے، یہ برکت والی راتیں جب کسی کے انتظار میں آنکھوں میں کٹیں گی تو ناممکن ہے کہ روح میں لطافت، قلب میں صفائی اور نفس میں پاکیزگی پیدا نہ ہو۔ اس حالت میں قدرتی بات ہے کہ سوزِ دل اور تیز ہو جائے، قرب و وصل کی تڑپ اور بڑھ جائے، تزکیہ و مجاہدہ کے اثر سے زنگ دور ہو کر کسی کا عکس قبول کرنے کے لیے اُبنے قلب بے قرار و مضطرب ہونے لگے۔ ٹھیک یہی گھڑی ذوقِ طلب، ذوقِ انتظار، سوال اور اجابت و دعا کی حاجت مند اور کربمیں، گدائی اور شاہی، بندگی و بندہ پروری کے درمیان ناز و نیاز کی ہوتی ہے، اس منزل پر پہنچتے ہی غیب سے یہ صدائے بشارت کان میں آنے لگتی ہے کہ:-

”اے ہمارے پیغام پہنچانے والے! ہمارے شیدائی، ہمارے پرستار، ہمارے بندے اگر تم سے ہمارا پتہ پوچھیں تو اُن کو بتا دو کہ ہم اُن سے کچھ دُور نہیں، ہم تو ان سے بہت ہی قریب ہیں! ہمیں دل کی تڑپ کے ساتھ پکاریں تو سہی، ہم پر پھر دُور رکھیں! اس سے وہ سیدھی راہ پر منزل مقصود تک پہنچ کر رہیں گے۔“

نماز میں عبادت کی تکمیل ہوتی ہے ٹھیک اسی طرح روزہ دار کو اخلاقِ الہی کے ساتھ کسی درجہ مناسبت و مشابہت پیدا ہو جاتی ہے۔ بھوک اور پیاس سے بے نیازی، صبر و ضبط، قوت و احتیاط، حلم و تحمل، عفو و درگزر، یہ سب شائیں بندہ کی ہیں یا مولیٰ کی؟ عبد کی یا معبود کی؟ خاک کے پتے کی ہیں یا آسمان کے فرمانروا کی؟ پھر یہ کیونکر ہے کہ جو شے، کچھ ہی دیر کے لیے سہی، اس کی کیفیت سے مناسبت پیدا کر رہی ہو، جو شے دُور میں آفتاب کا پرتو ڈال رہی ہو، جو شے آئینہ میں چلا پیدا کر کے اسے نورانیتِ کاملہ کا عکس قبول کرنے کے قابل بنا رہی ہو، آپ اس نعمتِ عظیم کی جانب لپکنے سے تامل کر رہے ہیں!



حدیث قدسی کے الفاظ یاد کیجئے۔

”روزہ میرے لیے ہے اور اس کا اجر میں خود ہوں، خوریں نہیں، جنت کے قصر محل نہیں،

کوئی اور ایسی نعمت نہیں جسے مادی عقل سمجھ سکے بلکہ میں خود اس کا اجر ہوں۔“

یہ کون کس سے کہہ رہا ہے؟ آفتابِ ذرہ سے نہیں، مخدومِ خادم سے نہیں، شاہِ گدا سے نہیں بلکہ خالقِ مخلوق سے، معبودِ عبد سے، خدا بندہ سے۔ کیا زمینوں اور آسمانوں کی ساری نعمتیں، ساری برکتیں، ساری بادشاہتیں مل کر بھی اس ایک اجر کے سامنے پیش کی جاسکتی ہیں؟ کیسی دردناک نادانی ہوگی کہ اتنے ارزاں سودے کو بھی اپنی غفلت و بے پرواہی کی نذر کر دیا جائے۔

یقین کیجئے کہ اگر آپ نے اس حکم کی تعمیل کی تو آپ کے مرتبہ پر زمین پر بسنے والے نہیں، آسمان پر اڑنے والے، فضلے قدس میں سانس لینے والے، حرمِ عرش کے پائے تھامنے والے رشک کر رہے ہیں۔ ممکن ہے کہ آج یہ شاعری معلوم ہو رہی ہو لیکن کل انشاء اللہ یہ حقیقت ہو کے رہے گی۔

روزہ جسم و روح دونوں کے ایک خاص ضبط و انضباط، تزکیہ و تنقیہ اور پرہیز و احتیاط کا نام ہے، اس کے تمام ہونے پر انتہائی لطف و راحت، لذت و فرحت محسوس ہونی چاہیئے۔

اگر آپ ایسا محسوس نہیں کرتے ہیں تو یقیناً آپ ہی کا قصور ہے اور یہ لازمی ہے کہ روزہ کی شرطیں آپ توڑ چکے ہیں اور اس کے جو آداب نگاہ میں رکھنے تھے وہ آپ نے نہیں رکھے۔

اگر آپ وہی کہتے ہیں جو ایک روزہ دار کو کرنا چاہیئے تو آپ کا دن اور آپ کی رات، آپ کی دوپہر آپ کی سہ پہر، آپ کی شام، غرض آپ کے وقت کی ہر گھڑی آپ کے دل کی قلعی کھلائے رکھے گی، افسردگی اور اُداسی کے لیے بے مفہوم ہوگی اور سرور و نشاط کی ہوائیں آپ کی روح کو تروتازہ رکھیں گی۔

روزہ کے معنی یہ ہیں کہ آپ اپنے پیدا کرنے والے کے سامنے عہد کرتے ہیں کہ سارا دن آپ اپنے تئیں اپنی آنکھ اور کان، اپنے منہ اور زبان، اپنے دل اور دماغ، اپنے ہاتھ اور پیر اور اپنے جسم و جان، غرض سارے وجود کو ہر ٹیڑھی راہ سے روکے رہیں گے، ہر کجی اور کج روی سے باز رکھیں گے جو اس کا فطری حق اور اس کی سچی غایت ہے، زبان اگر گھلے گی تو صرف کلمہ حق پر، کان اگر سنیں گے تو صرف سچی آواز، آنکھ اگر دیکھے گی تو صرف امر حق کو، دل اگر سوچے گا تو صرف سچائیوں کو، ہاتھ اور پیر اگر حرکت کریں گے تو صرف سچائی کی راہ میں۔

مادی زندگی کے سب سے بڑے اور طاقتور مظہر سورج کے ڈوب جانے پر جب آپ اس ذات کے شکر کے ساتھ جس نے آپ کو یہ توفیق دی، اپنا جائزہ لیں اور اپنی اس نذرِ ہر شرط کو پوری طرح ادا کیا، ہو یا نہیں تو دنیا کے کس نفع میں اور کس عبادت میں اس کیفیت کو ادا کرنے کی قدرت ہے، رضائے الہی آپ میں اور آپ رضائے الہی میں جذب ہوئے۔

راست ولذت، لطف و مسرت، سرور و نشاط، انبساط، یہ سارے الفاظ اس بڑی فرحت و اقطار کی کیفیت کو ادا کرنے کے لیے کافی ہیں جو ان سب سے بڑی فرحت و دیدار الہی (کا پیش خیمہ ہے جس سے موسیٰ کلیم اللہ علیہ السلام) جیسے پیغمبر باوجود شوق و تمنا کے اس دنیا میں محروم رہے۔

آپ کہتے ہیں کہ خدا کے فضل سے روزہ دار ہیں، ماہ رمضان کا احترام ملحوظ رکھتے ہیں لیکن پھر یہ کیا ہے کہ آپ کو اندرونی زندگی میں کوئی نمایاں فرق محسوس نہیں ہوتا۔ غصہ اب بھی آپ کو برابر آتا رہتا ہے بلکہ شاید کچھ اور بڑھ کر آتا ہے۔ دوسروں کی عیب چینی میں اب بھی آپ کو ویسا ہی مزا آتا ہے۔ نفسانی خواہشوں، لڑنے اور جھگڑنے کے منہ سوبوں میں اب بھی کوئی کمی محسوس نہیں ہوتی۔ دن میں بے شبہ آپ کھاتے پیتے تھیں ہیں لیکن وقت کا بڑا حصہ بچاٹے عیار، تنوں کے سونے اور بیکاری میں گزارتے ہیں یا پھر سحری طعام اور افطار پارٹیوں کے اہتمام و انتظام میں وہ لذت و رفقیل غذا میں جن سے آپ کا ذائقہ سال میں گیارہ مہینے بالکل نامانوس رہتا ہے، آپ اسی ماہ صبر و تقویٰ کے لیے اٹھا رکھتے ہیں اور وقت اور روپیوں کا اچھا خاصا اس ماہ مبارک کی دعوتوں اور ضیافتوں میں صرف قرباتے ہیں۔ کیا اسی روزہ داری پر آپ خوش ہیں؟ کیا اسی کا نام آپ کے خیال میں ماہ مبارک کا احترام ہے؟ ایک شخص قندار و دودھ کا نفیس شربت تیار کرتا ہے مگر اس میں کچھ مکھیاں پیس کر ملا دیتا ہے، آپ ایسے شخص کی صحت دماغی کے بارے میں کیا رائے قائم کرتے ہیں؟ ایک شخص لذت سے لذت کھانا خوان میں لگا کر لاتا ہے لیکن اس میں تھوڑی سی غلطی بھی ملا دیتا ہے، آپ اس بد نصیب کی عقل و فہم پر ماتم کرنے کے سوا اور کیا کر سکتے ہیں؟ یقین فرمائیے کہ اس سے کہیں زائد موجب تاسف، مستحق ماتم اس بد نصیب کی حالت ہے جو روزہ رکھ کر بھی غصہ کر کے، عجب پینے میں مصروف رہ کے، نفسانی خواہشوں، راحتوں اور لذتوں کو اپنے ہاتھوں غارت کر رہا رہتا ہے، اور جو حرمان نصیب سرے سے روزہ کو ترک کیے ہوئے ہیں ان بے چاروں کو تو بس اللہ ہی سیدھی سمجھ اور نیک ہدایت کی توفیق بخشے۔ آمین

معرفت اقبال یک ہاؤس صدر، کراچی	محمد رمضان مبین	کتاب شائع ہو گئی ہے	خطبات احرار
۱۲۱	۱۲۱	۱۲۱	۱۲۱



# ایک

ایک عالمگیر  
قسم

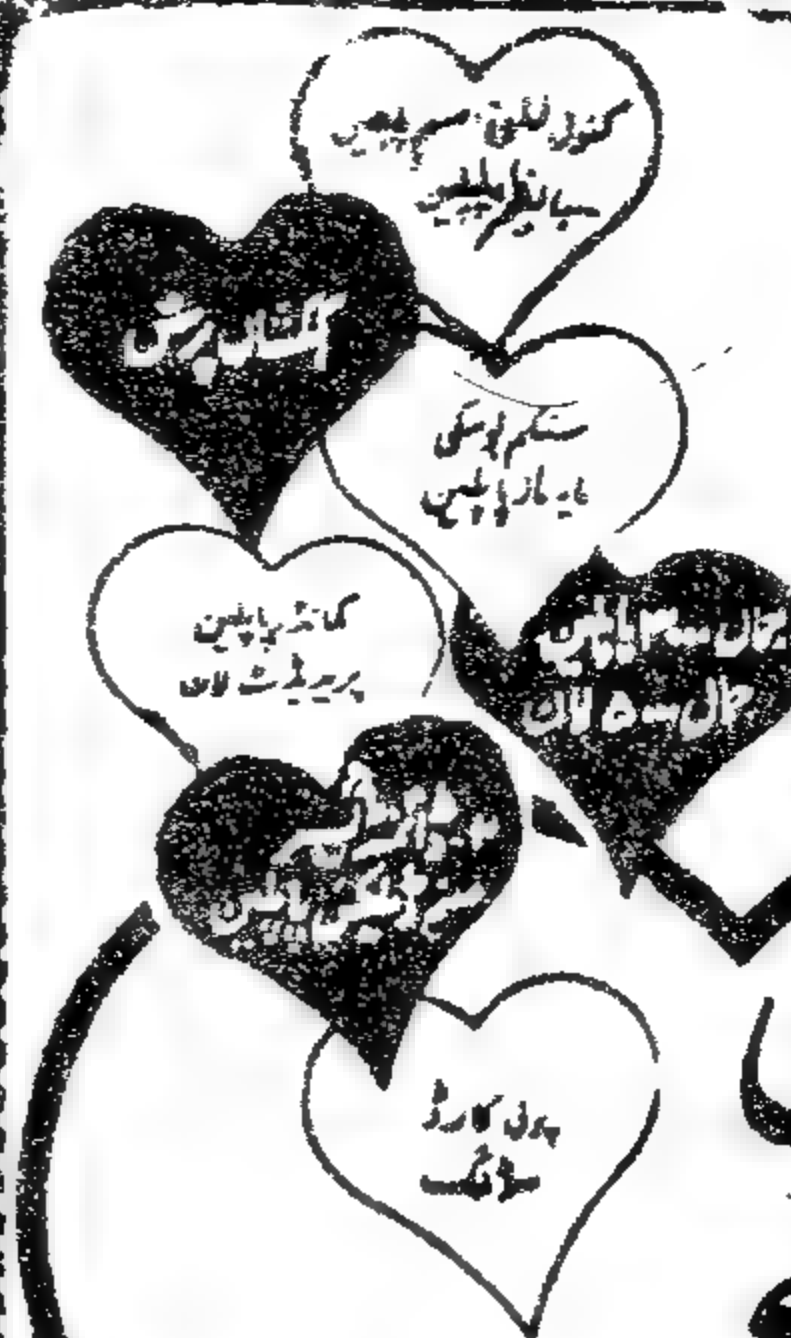
خوشنود  
دواں اور  
دیرپا۔  
اسٹیل  
کے  
سفید  
ایچ ایم بیڈ  
جب کہ  
ساتھ



مرد  
جنگ  
دستیاب

آزاد فرینڈز  
ایڈیٹری (پرائیویٹ) لمیٹڈ

دلکش  
دلنستیں  
دلنریب



حسین  
کے  
پارچہ جات

حسین کے خرم ورت پارچہ جات  
زہرت آسمان کو چلے گئے ہیں  
بک آپ کی شخصیت کو بھی  
نچا دے ہیں خواتین ہوں یا



خوش پوشی سکیشن نو

حسین ٹیکسٹائل لم  
حسین انڈسٹریز لمیٹڈ کراچی

نظم علی الشوریس مدرس اولیٰ الدین بک رڈ کراچی  
کا ایک ڈاکٹر

ملکی صنعت قوم کی خدمت ہے  
قومی خدمت ایک عبادت ہے

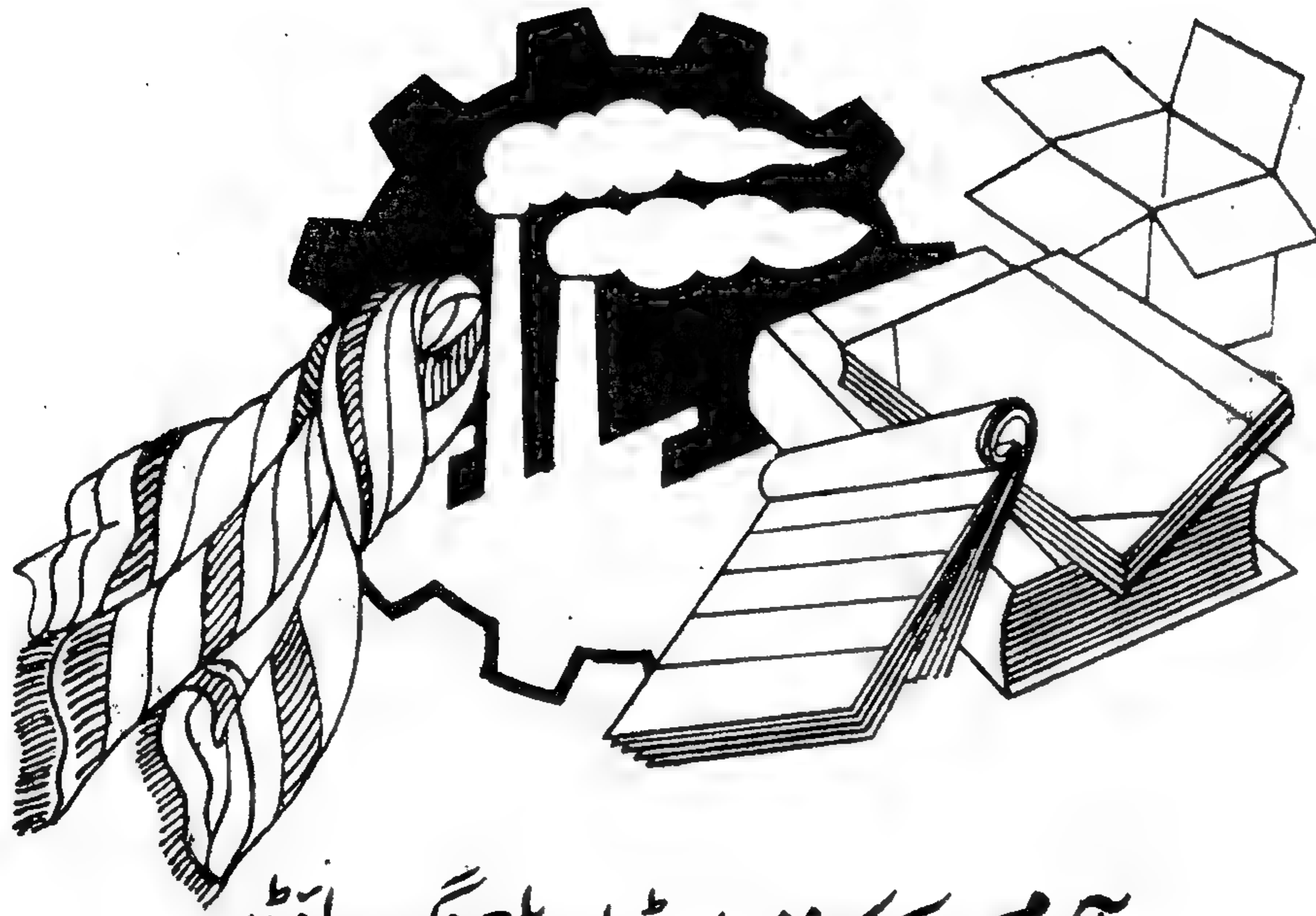
سروس انڈسٹریز

اپنی صنعتی پیداوار کے ذریعے سال ہا سال سے  
اس خدمت میں مصروف ہے



قد قلم حسین قد قلم آزاد

# پاکستان کی اقتصادی ترقی میں قدم بہ قدم شریک



آدمجی کے کاغذ - بورڈ اور بلیچنگ پاؤڈر



آدمجی پیپر اینڈ بورڈ ملز لمیٹڈ

آدمجی ہاؤس - پی۔ او۔ بکس ۴۳۳۲ - آئی۔ آئی۔ چندریگر روڈ - کراچی ۲



سائنس اور اسلام

# علوم طبیعی کی اہمیت قرآن کی نظر میں

موجودہ دور میں قرآن عظیم جیسی بے مثال دہن کتاب کے موجود ہوتے ہوئے خود اس کے علمبردار ہی اس کتاب عظیم اور عالم انسانی کے درمیان ایک حجاب بنے ہوئے ہیں۔ اور محض چند موہوم اندیشیوں کی وجہ سے اس کے اسباق و بصائر کی نشر و اشاعت منسلک خداوندی کے تحت کرنے سے قاصر ہیں۔ لیکن اگر وہ منسلک اپنی کی رو سے جدید علوم کی روشنی میں قرآن حکیم کے اسباق و بصائر کو پیش کریں اور سائنٹیفک نقطہ نظر سے اس کتاب حکمت کی تفسیر کریں تو فکر و نظر کی دنیا میں ایک عظیم انقلاب برپا ہو سکتا ہے اور علم صحیح کی پیاسی اور متلاشی دنیا اس کے سرچشمہ سے بخوبی سیراب ہو سکتی ہے۔ چنانچہ قرآن حکیم خود اپنے بارے میں پورے مشرور مد کے ساتھ یہ اعلان کرتا ہے کہ وہ سارے جہاں اور تمام اقوام عالم کے لئے تذکرہ و تبصرہ اور تنبیہ و انتباہ کا سامان اپنے اندر رکھتا ہے۔

یہ قرآن سارے جہان کے لئے ایک تذکرہ ہے  
یعنی کسی بھولی بھری حقیقت کو یاد دلانے  
یا چونکانے والا۔

وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ  
(قلم ۵۲)

یہ تو سارے جہان والوں کے لئے ایک نصیحت  
ہے۔

إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ  
(انعام ۹۰)

بڑا ہی برکت والا ہے وہ جس نے اپنے بندے  
پر فرقان (حق اور باطل میں فرق و امتیاز کرنے)

تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ  
عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ

تذیروا

(فوقان ۱)

وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ

(انعام ۱۹)

والی کتاب) نازل کیا تاکہ وہ سارے جہان کو متنبہ کر سکے۔

(اے محمد کہہ دو کہ) یہ قرآن مجھ پر اس لئے اتارا گیا ہے تاکہ میں اس (میں موجود شدہ مضامین) کے ذریعہ تم کو متنبہ کر سکوں اور ان لوگوں کو بھی جن تک یہ قرآن پہنچے۔

یہ قرآن (تمام) لوگوں کے لئے پیغام ہے تاکہ اس کے ذریعہ انہیں متنبہ کیا جاسکے اور وہ جان لیں کہ (اس کائنات میں) ایک ہی معبود ہے اور سچے عقل والے (اس کے اسباق و بصائر) پر چونک سکیں۔

هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذِرُوا بِهِ وَيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ (ابراہیم ۵۲)

لوگوں کے عقل و فہم کے مطابق تبیلغ ضروری | واضح رہے کہ قرآن مجید شرعی امور و مسائل کی یہ نسبت فکری و نظریاتی امور و مسائل سے زیادہ تفصیل سے بحث کرتا ہے تاکہ پہلے انسان کا رویہ اور اس کا عقیدہ درست ہو جائے جس کی وجہ سے وہ پوری رغبت کے ساتھ اپنے خالق و معبود کی اطاعت کر سکتا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ مقصد عظیم فکر و نظر کی درستی کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ انسانوں پر غرض کوڑے کے بل بوتے پر حکم چلانا ممکن نہیں ہے جب تک کہ ان کے نفسیاتی احوال و کوائف بدل نہ جائیں اور وہ پوری رضا و رغبت کے ساتھ عمل کرنے پر آمادہ نہ ہو جائیں۔

لہذا دین اسلام کے علمبردار سوچیں کہ اقوام عالم کے اذیان و قلوب کو بدسننے اور قرآن حکیم کے منشا و مقصد کے مطابق ان کی ہدایت و رہنمائی کرنے اور ان کی نجات اخروی کا سامان مہیا کرنے کے سلسلے میں اس کتاب حکمت کو ان کے سامنے کس طرح پیش کر سکتے ہیں جو عصری تقاضوں کے مطابق ان کے نفسیاتی احوال و کوائف کو بدل سکتے ہوں۔ اس مقصد کے لئے ظاہر ہے کہ لوگوں سے ان کی عقل اور ان کے فہم کے مطابق گفتگو کرنا ضروری ہے ورنہ وہی مثل صادق آئے گی کہ ع

”زبان یا رمن ترکی و من ترکی نمی دانم“



یعنی میرے یار کی زبان تر کی ہے اور میں تر کی نہیں جانتا۔ ہر دور میں اس کے علوم و فنون کے پیش نظر اس دور کے لوگوں کا ایک عقلی مزاج ہوتا ہے۔ جسے دعوت دین میں پیش نظر رکھنا ضروری ہے جیسا کہ خود قرآن حکیم کی تعلیم ہے۔

اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ (لوگوں کو اپنے رب کے راستے کی طرف حکمت  
وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَ اور عمدہ نصیحت کے ساتھ بلاؤ۔ اور ان سے  
جَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ بہترین طریقے سے مباحثہ کرو (نحل ۱۲۵)  
اس ربانی اصول کی شرح بعض روایات میں اس طرح آئی ہے۔

حضرت ابن عباس سے مروی ہے :-

أَمْرُنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ النَّاسَ عَلَى هِمٍّ كَوَحْيٍ دِيَاكِبٍ هَمُّ لَوْ كُنَّا سَمِعْنَا  
قَدْرَ عَقُولِهِمْ كَمَا مَطَابِقُ كَفْتُكُو كَرِيْهِ لَه

ایک اور روایت حضرت علیؑ سے (موقوفاً) اس طرح منقول ہے :-

حَدَّثَنَا النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ. أَوْ يَدُونَ أَنْ يَكْذِبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ

لوگوں سے ان کے جانے بوجھے مسائل کے ذریعہ گفتگو کرو کیا تم چاہتے ہو کہ اللہ اور اس کے رسول کو جھٹلا دیا جائے۔

ظاہر ہے کہ لوگوں کے جانے بوجھے امور و مسائل میں لوگوں کے متعارف علوم اور ان کے ذہنی و نفسیاتی احوال و کوائف وغیرہ سب کچھ آسکتے ہیں۔ اس لحاظ سے دین اسلام کے علمبرداروں پر یہ فریضہ عائد ہوتا ہے کہ وہ اسلام کو اقوام عالم سے روشناس کرائیں اور دین کی صحیح معنی میں تبلیغ کرنے کے لئے اقوام عالم کی زبانیں، ان کے علوم و مسائل اور ان کے ذہنی و نفسیاتی احوال و کوائف وغیرہ تمام چیزوں سے بھرپور واقفیت حاصل کریں۔ پھر ان کی سمجھ کے مطابق اسلام کو پیش کریں جو ایک حکیمانہ طریقہ ہے۔ ورنہ جو زبان اور جو اسلوب ان کے لئے جنبی ہو وہ ان کے اذہان سے نامانوس ہونے کی بنا پر ان کے ذہن و دماغ کو متاثر نہیں کر سکتے اور ان پر تمام حجت نہیں ہو سکتی۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ تو صاف صاف فرماتا ہے کہ اس نے اپنے کلام ابدی میں پوری نوع انسانی

کے لئے ”آیاتِ بینات“ یعنی کھلے کھلے دلائل رکھ دئے ہیں تاکہ وہ گمراہی کی تہ بہ تہ تاریکیوں سے باہر نکل سکے۔ اور ان کھلے کھلے دلائل و براہین کا انکار فاسق و فاجر لوگ ہی کر سکتے ہیں جو محض اپنے گھمنڈ اور تکبر کی وجہ سے راہِ ہدایت اختیار کرنا ہی نہ چاہتے ہوں اور اس کتابِ حکمت میں کھلے کھلے دلائل رکھ دینے کا مقصد وہ یہ بتانا ہے کہ خدائے تعالیٰ چونکہ اپنی مخلوق پر بڑا ہی مہربان اور رحمدل ہے اس لئے وہ نہیں چاہتا کہ اس کی مخلوق خواہ مخواہ اور بلا وجہ گمراہ ہو جائے۔ جیسا کہ وہ پوری نوعِ انسانی کو مخاطب کرتے ہوئے فرماتا ہے۔

هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَيَّ عَبْدًا ۝  
آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِّيُخْرِجَكُم مِّنَ  
الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۚ وَ إِنَّ  
اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ  
(حدید ۹)

وہی ہے (تمہارا رب) جو اپنے بندے (محمدؐ)  
پر کھلے کھلے دلائل اتار رہا ہے۔ تاکہ وہ تمہیں  
اندھیروں سے نکال کر روشنی میں لائے  
اور اللہ واقعی تم پر بڑا مہربان اور نہایت  
رحم والا ہے۔

وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ  
بَيِّنَاتٍ ۚ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا  
الْفَاسِقُونَ - (بقرہ ۹۹)

راے محمدؐ ہم نے تیرے پاس روشن دلائل بھیج  
دئے ہیں جن کا انکار صرف بدکردار لوگ ہی  
کر سکتے ہیں۔

اب سوال یہ ہے کہ یہ آیاتِ بینات یا کھلے کھلے دلائل ہیں جو نوعِ انسانی کے لئے اتمامِ حجت بن سکتے ہیں ؟  
ظاہر ہے کہ ہر دور میں لوگوں کی سمجھ کے مطابق ان کی وضاحت کرنا دین کے علمبرداروں کا کام ہے اور یہ بھی ظاہر  
ہے کہ جب تک یہ دلائل نوعِ انسانی پر واضح نہ ہوں ان پر اعراس یا بد عملی کا الزام عائد نہیں ہو سکتا۔ اس  
اعتبار سے صاف ظاہر ہے کہ اگر علمبردارانِ دین اپنے اس فریضے کی ادائیگی میں ناکام ہو جائیں تو پھر الزام  
بجائے اقوامِ عالم پر عائد ہونے کے خود حاکمینِ دین پر عائد ہو جائے گا۔ اور وہ قابلِ مواخذہ ہوں گے ہی  
مطلب ہے اس حدیث شریف کا۔

الْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَّكَ أَفْ  
عَلَيْكَ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن  
تیرے لئے حجت ہے یا تجھ پر حجت ہے



مطالب یہ ہے کہ ایک مسلمان جب تک قرآن پر عامل رہے گا۔ وہ اس کے لئے دلیل بن رہے گا۔ لیکن جب وہ اسے چھوڑ دے گا یا اس کے خلاف عمل کرنے لگ جائے گا تو وہ اس پر حجت بن جائے گا۔ تو کیا حامیان اسلام آج اپنے اس فریضے کو پوری طرح ادا کر چکے ہیں یا ادا کرنے کے سوڈ میں ہیں؟

خلاصہ بحث یہ کہ موجودہ دور کے مزاج کے مطابق قرآن حکیم کی صحیح معنی میں تبلیغ کرنے کے لئے ضروری ہے کہ جدید علوم و فنون سے واقفیت حاصل کی جائے۔ کیونکہ یہی وہ علوم ہیں جو آج ہمارے اور اقوام عالم کے درمیان "علوم متعارفہ" کی حیثیت رکھتے ہیں۔ کیونکہ یہ علوم آج نوع انسانی کے ذہنوں پر پوری طرح چھائے ہوئے ہیں اور وہ ان سے اس قدر مرعوب و متاثر ہیں کہ جب تک ان علوم کے ذریعہ ان پر حجت قائم نہ کی جائے۔ وہ کسی بھی بات کو سنجیدگی کے ساتھ سننے اور اس سے متاثر ہونے کے لئے آمادہ نظر نہیں آتے۔

علم مناظرہ کا ایک بنیادی اصول یہ ہے کہ فریقین کے درمیان گفتگو کے لئے چند اولین امور کو متعین کر لینا چاہئے جن کی حیثیت متفقہ یا تسلیم شدہ اصولوں کی سی ہو جن کو "اصول موضوعہ" کہا جاتا ہے اور اس اعتبار سے آج جدید سائنسی علوم ہمارے اور اقوام عالم کے درمیان "اصول موضوعہ" کی حیثیت رکھتے ہیں جن کو بنیاد بنا کر ہم دین الہی کی برتری ثابت کر سکتے ہیں۔ لہذا ان علوم و مسائل سے کنارہ کشی آج ہمارے لئے ہر اعتبار سے باعث نقصان ہے۔

يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَنْ يُؤْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ۚ وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ (بقرہ ۲۶۹)

اللہ جسے چاہتا ہے سمجھ دیتا ہے جسے سمجھ دی گئی اسے بہت بڑی خوبی مل گئی۔ نصیحت کی بات صرف وہی لوگ قبول کر سکتے ہیں جو پختہ عقل رکھنے والے ہوں۔

جدید علوم سے اعراض باعث نقصان | اس لحاظ سے موجودہ دور میں کرنے کا کام یہ ہے کہ دین الہی کے پیرو ہدیہ سے جدید تہ تمام علوم و فنون کا جائزہ لے کر خدائی دلائل و براہین (آیات اللہ) کو چھانٹ کر نکالیں۔ جو موجودہ انسان پر مؤثر طور پر حجت بن سکتے ہیں۔ کیونکہ یہ دلائل و براہین خود انسان کے مدعون شدہ علوم سے ماخوذ ہونے کی بنا پر ناقابل انکار اور ناقابل تردید ہوں گے۔ گویا کہ موجودہ انسان خود اپنے ہی علوم سے مغرب ہو جائے گا۔ اور یہ کوئی معمولی واقعہ نہیں۔ بلکہ بہت بڑا واقعہ ہو گا۔ اور اس حیثیت سے جدید علوم و مسائل کی بے انتہا اہمیت ہے۔

بہر حال جدید علوم و مسائل سے مزید اعراض و انکار یا حقائق و واقعات سے گریز و فرار ملت اسلامیہ کے لئے کئی اعتبارات سے باعث نقصان ہو سکتا ہے مثلاً :-

۱۔ سب سے پہلی بات یہ کہ ہم قرآن حکیم کی تلقین کے مطابق نوع انسانی پر دین برحق کی حقانیت موثر طور پر ثابت نہیں کر سکتے۔

۲۔ اس میدان میں پیچھے رہ کر ہم نہ صرف نوع انسانی کو خدائی دین و شریعت سے روشناس کرانے میں ناکام ہوں گے بلکہ عالم انسانی کو مزید سرکش اور برگشتہ بنانے والے بھی قرار پائیں گے جو اللہ تعالیٰ کی نظر میں ایک قابل عتاب چیز ہے۔

۳۔ جدید علوم و فنون سے دوری کی بنا پر ہم دنیوی اعتبار سے بھی نقصان میں رہیں گے۔ کیونکہ ان علوم و فنون سے جو معاشی، تمدنی، سیاسی اور فوجی فوائد حاصل ہوتے ہیں۔ ان میں پیچھے رہ کر ہم ایک پس ماندہ قوم و ملت بن کر رہ جائیں گے۔ حالانکہ اسلام دنیا میں ایک غالب مذہب کی حیثیت سے وارد ہوا ہے اور اسے فکری و نظریاتی اور فوجی و سیاسی ہر میدان میں ایک غالب دین و مذہب کی حیثیت سے رہنا چاہیے۔ جیسا کہ ارشاد باری ہے :-

يُؤَيِّدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ  
يَا فُؤَادَهُمْ وَيَأْبَى اللَّهُ  
إِنَّ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ  
الْكُفْرُونَ - هُوَ النُّورُ أَرْسَلَ رَسُولَهُ  
بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ  
عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ  
الْمُشْرِكُونَ - (توبہ ۳۲، ۳۳)

یہ لوگ چاہتے ہیں کہ اللہ کی روشنی (نور ہدایت) کو اپنے منہ سے پھونک کر بجھا دیں۔ مگر اللہ اپنی روشنی کو مکمل کئے بغیر نہیں رہے گا۔ اگرچہ منکرین حق اس کو ناپسند ہی کریں اسی نے اپنے رسول کو ہدایت اور سچا دین دے کر بھیجا ہے تاکہ اسے تمام دینوں پر غالب کر دے خواہ وہ مشرکین اس کو ناپسند ہی کیوں نہ کریں۔

۴۔ وہ قومیں جو جدید علوم و فنون میں فائق و برتر ہیں وہ ان اقوام کو خاطر میں نہیں لاتیں جو ان علوم سے عاری اور پس ماندہ ہیں۔ کیونکہ انہیں اپنے ترقی یافتہ ہونے کا غرور رہتا ہے۔ لہذا اس اعتبار سے بھی اہل اسلام کو ان علوم میں فوقیت و برتری حاصل کرنا ضروری ہے۔

ان تمام حقائق کو ملحوظ رکھتے ہوئے مسلمان سوچیں کہ جدید علوم و فنون سے کنارہ کشی اختیار کر کے وہ



کن کن نقصانات سے دوچار ہو رہے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ ان علوم سے چشم پوشی دینی و دینوی حیثیتوں سے قوموں اور ملتوں کی موت کے برابر ہے۔ لہذا ہمیں آنکھیں کھول کر حقیقت پسندانہ رویہ اختیار کرنا چاہیئے۔ قرآن تمدنی امور میں بھی ان تمام اعتبارات سے ضرورت ہے کہ ہمارے نصاب تعلیم میں فوری تبدیلی کی راہ نمائی کرتا ہے۔ اور دینی و اسلامی مدرسوں میں شرعی علوم کے ساتھ ساتھ سکولائی یا سائنسی علوم کو بھی جگہ دی جائے۔ ورنہ ہمارے نو نہالوں کا خون ہماری گردن پر ہوگا اور ہم اللہ کے حضور میں جواب دہ ہوں گے۔

قرآن حکیم ہمارے لئے نہ صرف دینی و شرعی اعتبار سے صحیفہ ہدایت ہے بلکہ وہ فکری و نظری اور تمدنی و اجتماعی مسائل و معاملات میں بھی ہمارے لئے ایک ناقابل فراموش ہدایت نامہ ہے۔ بالفاظ دیگر وہ جن جن امور و مسائل میں تفریق نہیں کر سکتے۔ اور یہ نہیں کہہ سکتے کہ ہمیں فلاں اور فلاں چیزوں کی ضرورت ہے۔ مگر فلاں اور فلاں چیزوں کی ضرورت نہیں ہے۔ کیونکہ اس طرح کی تفریق احکام الہی سے روگردانی ہوگی۔ ہمارا علم محدود اور خدائی علم لامحدود ہے۔ لہذا اطاعت الہی کا تقاضا ہے کہ انسان اپنی محدود عقل و دانش اور فکر و بصیرت کو خدائی بصیرت کے تابع کر دے۔ ورنہ وہ خود بینی و خود نمائی کا مرتکب ہوگا۔ شریعت کا بنیادی و اصولی مسئلہ یہ ہے کہ جو بات یا جو حکم ”نص صریح“ سے ثابت ہو جائے اس میں ایک مسلمان کے لئے چون و چرا کی گنجائش نہیں ہو سکتی۔ بلکہ نص سے ثابت شدہ حکم کے مطابق عمل کرنا اس کے لئے واجب ہو جاتا ہے۔

کسی مومن مرد اور مومن عورت کو یہ بات  
زیب نہیں دیتی کہ جب اللہ اور اس کے رسول  
کسی کام کا حکم دے تو انہیں اپنے کام میں اختیاء  
باقی رہ جائے (بہرگز نہیں، تو) جس نے بھی  
اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی وہ کھلم  
کھلا گمراہ ہو گیا۔

فَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِ وَلَا الْمُؤْمِنَةِ إِذَا  
قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ  
يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ  
وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ  
فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا۔

(احزاب ۳۶)

علم اشیا قرآن کا | اس لحاظ سے ہمارے لئے ضروری ہے کہ ہم پورے قرآن پر عمل کریں اور اس کے  
پانچواں ایک حصہ | احکام و مسائل کو دو حصوں میں تقسیم کر کے اس کے ایک حصے کا (عملاً) انکار

نہایت واضح رہے کہ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کی تقسیم کے مطابق قرآنی علوم کی پانچ قسمیں ہیں۔ جن میں سے ایک "علم التذکیر بالآلاء اللہ" ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ احسانات الہی کے ذریعہ انسان کو یاد دہانی کرنے یا متنبہ کرنے کا علم۔ چنانچہ اس علم کے تحت قرآن حکیم کی وہ ساری آیات آسکتی ہیں جن میں انسان کے فکر و نظر کی اصلاح کی غرض سے مظاہر کائنات اور ان کے نظام میں سے تعرض کرتے ہوئے انسان کو صحیح رویہ اختیار کرنے، احسانات الہی کو یاد کرنے اور اس کی سرکشی سے باز رہنے کی دعوت دی گئی ہے۔ لہذا سوچنے کی بات یہ ہے کہ اتنے بڑے اور اہل علم کو ہم کس طرح نظر انداز کر سکتے ہیں؟

اس موقع پر حضرت شاہ ولی اللہ کی علمی بصیرت کی داد دینی چاہئے۔ کہ انہوں نے مظاہر کائنات سے متعلق تمام آیات قرآنی کو ایک مختصر سے عنوان کے تحت اکٹھا کر کے اپنی قرآن فہمی اور ژرف نگاہی کا ثبوت دیا ہے۔ ہندوستان کے عربی مدارس کے تمام علماء و فضلاء اپنے آپ کو حضرت موصوف اور ان کے علوم کا وارث و بانشین مانتے ہیں۔ تو ان کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ اس حقیقت کو تسلیم کریں اور اس علم کی اہمیت کو گلہ منے کی کوشش نہ کریں۔

بہر حال جب تک چارے علماء اس علم کی اہمیت کو تسلیم کرتے ہوئے عربی مدارس کے نصاب تعلیم میں یہ علم اصلاح نہ کریں فکری حیثیت سے دنیا میں کوئی بڑا انقلاب نہیں آسکتا۔ اور اہل اسلام علمی و دنیوی سیادت کے منصب پر پھر سے فائز نہیں ہو سکتے۔ واقعہ یہ ہے کہ آج اقوام عالم فکری و نظریاتی اعتبار سے اہل اسلام کی بصیرت و رہنمائی کے منتظر ہیں۔ لہذا ضروری ہے کہ وہ اس میدان میں حقیقت پسندی کا ثبوت دے کر اپنی ذمہ داریوں سے خمدہ برآ ہوں۔

جدید مسائل میں قرآن | اس موقع پر یہ حقیقت بھی پیش نظر رہنی چاہئے کہ جدید مسائل میں اصولی اعتبار سے رجوع نسبی سے سب سے پہلے قرآن حکیم ہی کی طرف رجوع کرنا ضروری ہے۔ جیسا کہ اصول فقہ کا بنیادی مسئلہ ہے۔ اور اس کی تائید خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے طرز عمل سے بھی ہوتی ہے۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب معاذ بن جبل کو مین کا حاکم بنا کر بھیجا تو اس موقع پر آپ نے ان سے بطور امتحان جو کچھ پوچھا وہ اس طرح منقول ہے :-



کیف نقضی؟ فقال اقضی بما  
فی کتاب اللہ۔ قال فان لم یکن  
فی کتاب اللہ؟ قال فسنۃ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
قال فان لم یکن فی سنۃ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
قال اجتہد رأی۔ قال الحمد للہ  
الذی وفق رسول رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ سے پوچھا  
کہ (جب تم ہمارے سامنے کوئی نیا قضیہ پیش ہو  
تو) تم کس طرح فیصلہ کرو گے؟ معاذ نے عرض  
کیا کہ میں اس کا فیصلہ کتاب اللہ سے کروں گا  
اس پر آپ نے پوچھا کہ اگر تم اس کا حل کتاب  
اللہ میں نہ پاؤ تو کیا کرو گے؟ انہوں نے جواب  
دیا پھر میں سنت رسول کے ذریعہ اس کا فیصلہ  
کروں گا۔ اس پر آپ نے پوچھا کہ اگر ان دونوں  
میں بھی مسئلے کا حل نہ نکل سکے تو؟ کہا کہ پھر  
میں اپنی رائے کے مطابق اجتہاد کروں گا  
اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خوش  
ہو کر فرمایا۔ الحمد للہ کہ اس نے رسول کے نائب  
کو صحیح توفیق عنایت کی لے

صحابہ کرام اور خاص کر خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ثمانی حضرت عمر بن خطاب کا عمل اسی  
پر تھا کہ جب بھی کوئی نیا مسئلہ پیش آتا تو سب سے پہلے قرآن مجید میں غور کر کے اس کا حل نکلانے کی کوشش  
کرتے پھر اس کے بعد کسی اور چیز کی طرف توجہ فرماتے۔ چنانچہ امام بخاریؒ نے اپنی طبقات میں ایک عنوان باب  
کے تحت تحریر کیا ہے :-

وَكَانَتْ الْأُئِمَّةُ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَبْشِرُونَ الْأَمَنَاءَ  
مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي الْأُمُورِ  
یعنی انہیں صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ائمہ کا طریقہ عمل  
یہ تھا کہ وہ مباح چیزوں میں قابل اعتماد اہل علم  
سے مشورہ کیا کرتے تھے تاکہ وہ آسان باتوں کو

لے ترمذی کتاب الاحکام ۳/۶۶ مطبوعہ بیروت، ابوداؤد کتاب الاقصیہ ۴/۱۸، ۱۹ مطبوعہ حمص

(دشام) سند احمد ۵/۲۳۶، مطبوعہ بیروت، دارمی ۱/۶۰ (بیروت)

اختیار کر سکیں۔ مگر حیب قرآن یا حدیث کسی مسئلے پر (اچھی طرح) روشنی ڈال دیتے تو پھر وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدار کرتے ہوئے کسی دوسری چیز کی طرف توجہ نہیں کرتے تھے۔

اور مشہور شارح بخاری حافظ ابن حجر "مباح چیزوں" کی شرح کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔

یعنی مباح چیزوں سے مراد وہ امور ہیں جن میں کوئی نص متعین حکم کے ساتھ موجود نہ ہو بلکہ وہ اصلاً مباح ہو، اور ان کا کرنا یا نہ کرنا دونوں برابر ہوں۔ لیکن جن امور میں حکم واضح ہو جائے تو پھر ان میں کرنے یا چھوڑنے کا اختیار باقی نہیں رہتا بلکہ نص کے مطابق عمل کرنا لازم ہو جاتا ہے۔

المباحة ، ليأخذوا بأسهلها  
فاذا وضع الكتاب أو السنة لم  
يتعدوه إلى غيره اقتداءً  
بالبني صلى الله عليه وسلم

ای اذا لم يكن فيها نص  
بحکم معین و کانت علی  
أصل الإباحة - فمراده ما احتل  
الفعل والتترك احتمالاً واحداً  
وأما ما عرف وجه الحكم  
فيه فلا۔

پھر اس کے بعد حافظ ابن حجر خلیفہ اول اور خلیفہ ثانی کے اس سلسلے میں طرز عمل پر روشنی ڈالتے ہوئے یہی حقیقت کی ایک روایت (جو سند صحیح کے ساتھ مروی ہے) اس طرح نقل کرتے ہیں۔

میمون مہران سے روایت ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق  
کا طرز عمل یہ تھا کہ جب آپ کے سامنے کوئی  
معاملہ پیش ہوتا تو وہ اللہ کی کتاب پر نظر  
ڈالتے اور اس میں اس کا حل مل جاتا تو لوگوں  
کے درمیان اس کے مطابق فیصلہ کر دیتے اور  
اگر سنت رسول سے کوئی بات معلوم ہو جاتی تو  
اس کے مطابق فیصلہ فرماتے۔ پھر اگر ان دونوں

عن ميمون بن مهران قال  
كان أبو بكر الصديق إذا ورد  
عليه امر نظر في كتاب الله  
فإن وجه فيه ما يقضي به  
قضى بينهم - وإن علم من  
سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قضى به - وإن لم يعلم خرج

لے بیچ بخاری کتاب الامتثال بالكتاب والسنة ۱۶۲/۸ مطبوعہ استنبول لے فتح الباری از حافظ ابن حجر ۳۴۲/۱۳ مطبوعہ ریاض



فَسَأَلَ الْمُسْلِمِينَ عَنِ السَّنَةِ  
فَإِنْ أَعْيَاهُ ذَلِكَ دَعَا رُؤُوسَ  
الْمُسْلِمِينَ وَعُلَمَاءَهُمْ وَ  
سُتُورَهُمْ . وَ إِنْ عَمَرَ ابْنُ  
الْخَطَّابِ كَانَ يَفْعَلُ  
ذَلِكَ

میں کوئی چیز نہ ملتی تو باہر نکل کر عام مسلمانوں سے  
سنت رسول کے بارے میں دریافت کرتے۔  
لیکن اگر اس میں بھی کامیابی نہ ہوتی تو پھر  
سربراہان اور وہ مسلمانوں اور علماء کو طلب کرتے  
ان سے مشورہ فرماتے۔ اور حضرت عمرؓ کا بھی  
طرز عمل اسی طرح تھا یہ

چنانچہ حضرت عمرؓ نے اپنے دور خلافت میں قاضی شریح کو جو مکتوب تحریر کیا اس میں بطور خاص اس اصول  
پر زیادہ زور دیا کہ جب قرآن میں کوئی بات مل جائے تو کسی دوسری چیز کی طرف نگاہ بھی نہ ڈالو۔

عَنْ شَرِيحِ ابْنِ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ  
كُتِبَ إِلَيْهِ إِنْ جَاءَكَ شَيْءٌ  
فِي كِتَابِ اللَّهِ فَاقْضِ بِهِ وَلَا  
يَلْتَفِتْكَ عَنْهُ الرَّجَالُ

قاضی شریح کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے انہیں  
تحریر فرمایا کہ اگر تمہیں قرآن میں موجود کوئی  
چیز مل جائے تو تم اسی کے مطابق فیصلہ کرو  
اور دیکھو کہ لوگ تمہیں اس فیصلے سے ہٹانے  
نہ پائیں یہ

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے منقول ہے :-

فَإِذَا سَأَلْتُمْ عَنْ شَيْءٍ فَأَنْظِرُوا  
فِي كِتَابِ اللَّهِ . فَإِنْ لَمْ تَجِدُوهُ  
فِي كِتَابِ اللَّهِ فَفِي سُنَّةِ  
رَسُولِ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوهُ  
فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ فَمَا أَجْمَعَ  
عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ . فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيمَا  
أَجْمَعَ عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ

جب تم سے کسی چیز کے بارے میں پوچھا جائے  
تو قرآن پر نظر ڈالو۔ اگر تم اسے قرآن میں نہ پاؤ  
تو مسلمانوں کے اجماع کو دیکھو۔ اگر اجماع  
میں بھی وہ چیز نہ ملے تو پھر اپنی رائے کے مطابق  
(قرآن اور حدیث کو پیش نظر رکھتے ہوئے)  
اجتہاد کرو۔ مگر یہ نہ کہو کہ میں دڑتا ہوں اور  
خدا شہ محسوس کرتا ہوں کیونکہ شریعت میں حلال

فَاجْتَهِدْ رَأْيَكَ وَلَا تَقْلُ  
أَنْ أَخَافَ وَ أَخْشَى فَإِنَّ  
الْحَلَالَ بَيْنَ وَ الْحَرَامِ بَيْنٌ  
وَ بَيْنَ ذَلِكَ أُمُورٌ مُشْتَبِهَةٌ  
فَدَعِ مَا يُرِيدُكَ أَنْ يَرِيدَكَ  
بھی واضح ہے اور حرام بھی واضح ہے اور ان  
دونوں کے درمیان چند مشتبہ چیزیں ہیں تو تم  
ان چیزوں کو چھوڑ دو جو مشکوک و مشتبہ ہوں  
اور ان چیزوں کو لے لو جو مشکوک و مشتبہ نہ  
ہوں بلکہ

اور جو لوگ اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق فیصلہ نہ کریں وہ ظالم اور گنہگار ہیں۔ چنانچہ امام بخاری نے  
”کتاب الاعتصام“ میں ایک باب اس طرح باندھا ہے۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي اجْتِهَادِ الْقَضَاءِ  
بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْمِهِ  
وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ  
فَاُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ - وَ  
مَنْحَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
صَاحِبِ الْحِكْمَةِ حِينَ يَقْضِي  
بَهَا وَيَعْلَمُهَا لَا يَتَكَلَّفُ  
مَنْ قَبْلَهُ وَ مُشَاوَرَةَ  
الْخُلَفَاءِ وَ سُؤَالَهُمْ أَهْلَ  
الْعِلْمِ -  
یعنی اللہ تعالیٰ کے اس قول ”جو لوگ اللہ تعالیٰ  
کے اتارے ہوئے حکم کے مطابق فیصلہ نہ کریں  
وہ ظالم ہیں“ کے تحت قاضی صاحبان کے اجتہاد  
کا بیان۔ اور یہ بیان کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے ایسے حکیم و داناشخص کی تعریف و  
توسیف فرمائی ہے جو خدا کی دی ہوئی حکمت  
و بصیرت کے ساتھ فیصلہ کرتا ہے اور لوگوں  
کو اس کی تعلیم دیتا ہے۔ نیز وہ خلفائے وقت  
سے مشورہ اور اہل علم سے رتا معلوم امور و  
مسائل میں رجوع کرنے میں اپنی طرف سے  
کوئی تکلف نہیں کرتا۔

پھر اس عنوان کے تحت امام بخاری نے یہ حدیث درج کی ہے جو عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَيْنِ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَرًا يَكْفُرُ بِهِ  
قَسَمُ الْبُغْوَكَ سَمِ رَشَاكُ كَيَا سَكْتَا هِيَا  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - لا حسد الا في اثنين  
رسول الله صلى الله عليه وسلم نفرًا يكفر به  
قسم البغوة سمي رشاك كيا سكتا هييا



وَجِبَلٌ اَتَاهُ اللّٰهُ مَالًا فَلَسَّطَ  
عَلٰی هَلْكَتِهِ فِی الْحَقِّ - وَاٰخِرُ  
اَتَاهُ اللّٰهُ حِكْمَةً فَهُوَ يَقْضٰی  
بِهَا وِیَعْلَمُهَا -

وہ شخص جس کو اللہ نے کچھ مال دیا ہو اور وہ  
اسے صحیح کاموں میں خرچ کرنے پر مامور کر دیا  
ہو۔ اور دوسرا شخص وہ ہے جسے اللہ نے  
حکمت و دانائی کی کوئی بات دی ہو جس کے  
مطابق وہ فیصلہ کرتا اور لوگوں کو اس کی تعلیم  
دیتا ہو۔

امام بخاری کے اس بیان کا حاصل یہ ہے کہ ایک عالم کو اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق فیصلہ کرنا چاہئے۔  
اور جو لوگ ایسا نہیں کرتے وہ ظالم اور گنہگار ہیں۔

قرآن ہر دور کے لئے | ان واضح احکام و ہدایات کا تقاضا ہے کہ ہمارے ائمہ و مجتہدین نئے مسائل میں  
فیصلہ کن کتاب فیصلہ کرنے اور امت اسلامیہ کی صحیح رہنمائی نہ کرنے سے پہلو ہتی نہ کریں۔ بلکہ جدید مسائل  
میں بروقت فیصلہ کر کے ملت اسلامیہ کو مصیبت سے نکالیں۔ کتاب الہی میں قیامت تک پیش آنے والے ہر  
مسئلے اور ہر قضیہ کا اصولی انداز میں جواب مل سکتا ہے۔ مگر اس کے لئے بڑی بصیرت اور باریک بینی کی  
ضرورت ہے۔ بہر حال ایک حدیث کے مطابق کہا گیا ہے کہ قرآن حکیم کے عجائب کی انتہا نہیں ہوگی۔ بلکہ اس  
میں ہر دور والوں کی "خبریں" بھی مذکور ہیں۔ جو متعلقہ اقدار کے (علمی و فکری اور تہذیبی و تمدنی) فتنوں سے  
نکلنے کے سلسلے میں رہنمائی کرتی ہیں۔ چنانچہ حضرت علیؓ سے مروی ہے۔

أَمَّا اِنِّی سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم یَقُوْلُ : سَتَكُوْنُ فِتْنٌ  
قُلْتُ وَ مَا الْمَخْرَجُ مِنْهَا ؟ قَالَ  
کِتَابُ اللّٰهِ کِتَابُ اللّٰهِ - فِیْہِ نَبَا مَا  
قَبْلَکُمْ وَ خَبَرُ مَا بَعْدَکُمْ وَ حُکْمٌ  
مَا بَیْنَکُمْ ، هُوَ الْفَصْلُ لَیْسَ  
ہاں تو دیکھو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے سنا ہے آپ فرمایا کرتے تھے کہ غنقریب  
فتنہ رونما ہوں گے۔ میں نے پوچھا کہ ان فتنوں  
سے نکلنے کی سبیل کیا ہوگی؟ تو آپ نے فرمایا اللہ کا کتاب  
اللہ کی کتاب (یعنی اس کو مضبوطی سے پکڑ لو)  
جس میں تمہارے دور سے پہلے کے واقعات

بالھول۔ هو الذی من تھک من  
جبار قصمہ اللہ۔ و من ابتغی  
الھدی فی غیرہ اضلہ  
اللہ۔ فھو جبل اللہ المتین  
و هو الذکر الحکیم۔ و  
الصراط المستقیم و هو  
الذی لا یتزید بہ الھواء۔  
ولا تلتبس بہ الالسنۃ ولا  
یشیع منہ العلماء ولا یخلق  
عن کثرۃ الرد ولا تنقضی عجائبہ  
و هو الذی لم ینتہ الجن  
اذ سمعته ان قالوا راتنا  
سمعنا قراناً عجیباً، هو الذی  
من قال بہ صدق و  
من حکم بہ عدل و  
من عمل بہ اجر۔ و  
من دعا الیہ ھدی الی  
صراط مستقیم۔

لے ترمذی کتاب فضائل القرآن ۵/۱۷۲ (بیروت)

داری ۲/۴۳۵

بھی ہیں۔ اور تمہارے بعد والوں کی خبریں بھی  
اور اس میں تمہارے درمیان فیصلہ کرنے والی  
چیز بھی موجود ہے۔ وہ ایک فیصلہ کن قول ہے  
نہ کہ فضول چیز۔ جو کوئی سرکش اُسے دگھمنڈ  
کی بنا پر (چھوڑے گا تو اللہ توڑے گا اور  
جو کوئی اسے چھوڑ کر کسی دوسری چیز سے  
رہنمائی حاصل کرے گا تو اللہ اسے گمراہ کر دے  
گا۔ وہ اللہ کی مضبوط رسی ہے وہ حکمت سے  
بھر پور تذکرہ ہے۔ وہی سیدھا راستہ ہے  
یہی وہ چیز ہے جس سے لوگوں کی خواہشات  
بے قابو نہیں ہو سکتیں۔ اور انسانی زبانیں  
(اس کے اسلوب اور طرز ادا) میل نہیں  
کھاتیں۔ علماء اس (کی تلاوت) سے سیراب  
نہیں ہو سکتے اور کثرت تکرار کے باوجود پرانا  
نہیں ہوتا۔ اس کے (علمی) عجائب کبھی ختم نہیں  
ہو سکتے یہی وہ کلام ہے جب جنوں نے اس  
کو سنا تو وہ بھی یہ کہے بغیر نہ رہ سکے کہ ”ہم نے  
ایک عجیب و غریب قرآن سنا ہے“ یہی  
وہ کلام ہے کہ جس نے بھی اس کے مطابق کہا  
اس نے سچ کہا، جس نے اس کے ذریعہ فیصلہ کیا  
اس نے انصاف کیا جس نے اس پر عمل کیا تو وہ  
ماجو رہا۔ اور جس نے اس کی طرف بلایا تو اسے  
صراط مستقیم سے نوازا گیا لے  
(بقیہ منہ پر)





# Star's **TREVIRA®**

ANOTHER TWINKLING  
ADDITION IN THE GALAXY  
OF STAR FABRICS

AND IT'S **SANFORIZED.**

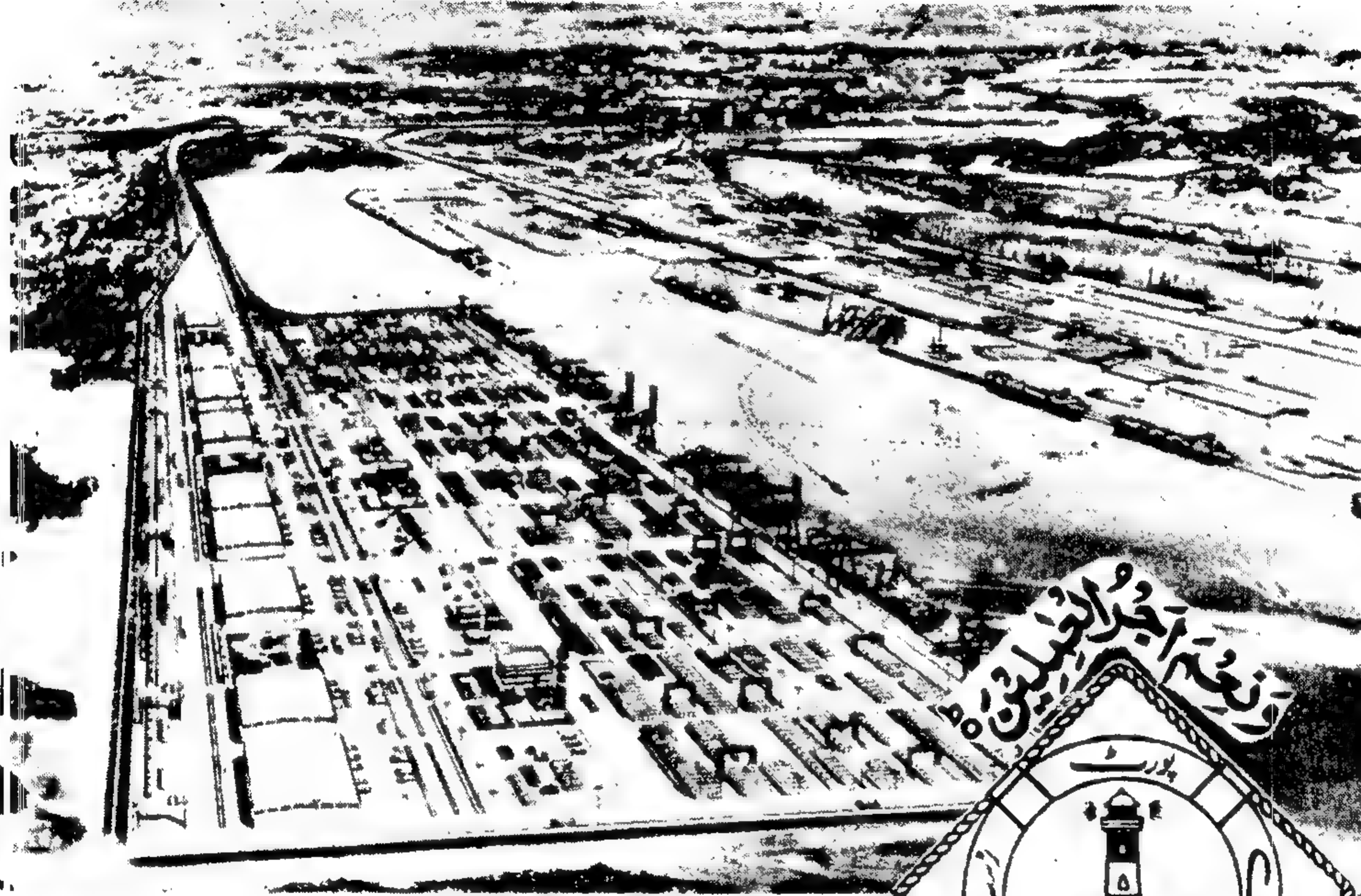
- BLENDED FABRICS
- CREASE RESISTANT
- WASH-N-WEAR
- MERCERISED



**Star TEXTILE MILLS LTD., KARACHI**  
makers of the finest poplins



# محفوظ و قابل اعتماد مستعد بندر گاہ بندر گاہ کراچی جہاز رانوں کی جنت



بندر گاہ کی خدمات کے جدید انداز کے ساتھ  
عالمی تجارت کے لئے پُرکشش  
پاکستانی معیشت کی تعمیر کے لئے کوشاں  
ہماری کامیابیوں کی بنیاد

- انجینیئرنگ میں کمال فن
- جدید ٹیکنالوجی
- مستعد خدمات
- باکفایت اخراجات
- مسلسل محنت

## ۲۱ ویں صدی کی جانب رواں بمع

جدید مربوط کنٹینر ٹرمینلز  
نئے میرین پروڈکٹس ٹرمینل  
بندر گاہ کراچی ترقی کی جانب رواں



## مسلمانوں کے قبرستان میں قادیانی کی تدفین

**استفتاء۔** کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے میں کہ بعض قادیانی اپنے مرنے والے مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کر دیتے ہیں اور پھر مسلمانوں کی طرف سے مطالبہ ہوتا ہے کہ ان کو نکالا جائے۔ تو کیا قادیانی کا مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا جائز نہیں اور مسلمانوں کے اس طرز عمل کا کیا جواز ہے۔ (سائل جاوید اقبال بنوں)

**الجواب۔** قادیانی کا فرار مرتد ہے۔ کیونکہ قادیانی دعویٰ اسلام کے باوجود ضروریات اسلام سے انکار کر رہے ہیں۔ اور اسی کو ارتداد کہا جاتا ہے۔ کسی کافر کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا جائز نہیں ہے۔ ہندیہ ج ۱ ص ۱۵۹۔ بلکہ کفار اور مشرکین کے قبرستان میں دفن کیا جائے گا۔ مگر کافر کی تدفین، مسلمان کی تدفین سے متواتر ہے۔ کافر کو بغیر مراعات سنت الحد کے زمین میں دفنایا جائے گا۔ البحر ج ۲ ص ۱۹۱۔ اور مرتد کا تو کفار کے قبرستان میں بھی دفن کرنے کے لئے دینا ممنوع ہے۔ بلکہ بغیر غسل و کفن کے کتے کی طرح کسی گڑھے میں گاڑا جائے گا۔ علامہ ابن نجیم تحریر فرماتے ہیں:-

اما المرتد فلا يغسل ولا يكفن وانما يلقى في حفرة: كالكلب ولا يدفع الى من انتقل  
الى دينهم كما في فقه القدير البحر الرائق ج ۲ ص ۱۹۱ وهكذا في الدر المختار  
ہذا کسی قادیانی کا مسلمانوں کے قبرستان میں دفننا شرعاً جائز نہیں ہے اور اگر کسی جگہ مسلمانوں کے قبرستان  
میں قادیانیوں نے قادیانی کو دفن کر دیا تو چونکہ مسلمانوں کا قبرستان صرف مسلمانوں کے لئے ہی وقف ہوتا ہے  
کسی غیر کے لئے نہیں لہذا اس صورت میں قادیانی غاصب متصور ہوں گے۔ تو اس طریقے سے کافر کو مسلمانوں  
کے قبرستان میں دفن کرنے کے جرم کے ساتھ جرم غصب بھی لازم آگیا۔ اور اس کے ساتھ ذمی کے میت کو اگرچہ  
اسلام نے محترم ٹھہرایا ہے مگر کافر اور مرتد کو نہیں۔ درمختار البحر حوالہ بالا

اور اسی طرح درمختار میں ہے عظم الذی محتوم الخ اور در المختار میں ہے:-  
قوله عظم الذی محتوم الخ فلا یکسر اذا وجد فی قبره لانه كما حرم ايداعه فی حیاة  
الی قوله واما اهل الحرب فان احتجوا الى نبشهم الخ ج ۱ ص ۶۶۸

اور مرتد کا اگرچہ ہے چنانچہ جس طرح کہ حربی کے قتل سے قصاص واجب نہیں اسی طرح مرتد کے قتل سے

بھی واجب نہیں۔ (ہندیہ) اور مسلمانوں کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ مسلمانوں کی کسی چیز یا مخصوص کسی موقوف چیز پر کسی کافر کا غاصبانہ قبضہ بشرط قدرت توڑ نہ ڈالے (ہندیہ ج ۲ ص ۴۷۷)

وفی الحدیث انہ لم یسلم لا یظلمہ ولا یسلّمہ (مشکوٰۃ ج ۲ ص ۴۲۳) لہذا صورت مذکورہ میں علاقہ کے لوگوں پر لازم ہے کہ وہ اس قادیانی میت کو مسلمانوں کے قبرستان سے نکال کر کسی گڑھے میں دفن کر دیں تاکہ ان جرائم کا ازالہ ہو جائے۔ اور یہ صورت بنش حرام کی صورت نہ ہوگی۔ کیونکہ غصب کی صورت میں مسلمان میت کا بنش بھی جائز ہے۔ اور کافر اور مرتد کا تو بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔ ہندیہ میں المیت بعد مافی دفن بمدة طويلة اقلیہ لا یسعر اخراجہ من غیر عذر والعذر ان یشہر ان الارض مفسرہ ج ۲ ص ۴۷۰ اور اگر بالفرض یہ تدفین وہاں کے کسی مسلمان کی اجازت سے ہوئی ہو تو اس کا بھی شرعاً کوئی اعتبار نہیں ہے۔ کیونکہ یہ حق کسی کو حاصل نہیں۔ کہ جہتہ موقوف علیہا میں تغیر اور تبدیل کر لیں۔

رد المحتار میں ہے۔ فان شرائط الواقف معتبرہ اذالم تخالف المشرع وهو مالک فله ان يجعل

ماله حیث یشاء الخ ج ۳ ص ۳۹۵ وفی رد المحتار فیہ / شروط الواقف کنص الشارح ای فی المفہوم والدلالة ووجوب العمل الخ اور اس طرح یہ ظاہر ہے کہ کوئی مسلمان کسی کافر کو مسلمانوں کے حق دبانے کی اجازت دینے کا مجاز نہیں ہے۔ یہ بھی ملحوظ ہو کہ چونکہ قادیانی صورت مذکورہ میں مسلمانوں کے وقف کے غاصب ٹھہر گئے ہیں اور اس میں تصرف کر کے اپنا میت اس میں دفن کر دیا ہے اور اسی طرح صورت میں ایسے وقف مغموبہ کا استمرار ضروری ہے لہذا مسلمانوں پر لازم ہے کہ جس طرح بھی ممکن ہو اپنا مغموب وقف کا استمرار کریں۔ ہندیہ میں ہے

ولو غصبها من الواقف او من دالیها غاصب الی قوله فان كان الغاصب زاد فی الارض من عندہ ان لم تکن المزیادة الی قوله فان یسترد الارض من الغاصب بغیر شیء (ج ۲ ص ۴۷۷)

تنبیہ:- اور جس طرح کہ ابتداء کافر اور مرتد کی تدفین مسلمانوں کے قبرستان میں منع ہے اسی طرح بقا بھی منع ہے۔ یہ بدل علی ذلک مافی ہندیہ نصہ لہذا مقبرہ کانت من المشرکین ارادوا ان یجعلوها للمسلمین فان کان کانت اثارہم قد اندرست فلا بأس بتذللک وان یقیت اثارہم بان یقی من عظامہم شیء ینبش ویقبر ثمر یجعل مقبرۃ للمسلمین۔۔۔ الخ ج ۲ ص ۴۶۹

فلیتأمل:- اور مسلم شریف کی حدیث میں ہے من رای منکم منکراً فلیغیرہ بیدہ۔ (جلد ام)

اس لیے مسلمانوں پر اس منکر کا ازالہ ضروری ہے۔ یہ تحقیق باصواب ہے، حکومت اور واقفین اور مقامی اثرات شخص پر ضروری ہے کہ وہ اس میت کو نکلوائیں یا نکالیں۔ محمد فرید عفی عنہ شیخ الحدیث ودارالافتاء دارالعلوم حنفیہ



# فتنہ قادیانیت

اور

## مولانا عبدالمساجد دریابادی مرحوم

حاضر ناظر کا مسئلہ | جناب طالب ہاشمی صاحب اپنے مقالے میں لکھتے ہیں :-

”اگر مولانا مدرار اللہ صاحب کو ”صدق جدید“ کے قائل (بالتخصیص ۱۵۱ تا ۱۵۵ء کے) کہیں سے مل جائیں تو ان کا مطالعہ کریں اس کے بعد وہ دل پر ہاتھ کر خدا کو حاضر و ناظر جان کر کہہ دیں کہ مولانا دریابادی قادیانیت کے بارے میں نرم گوشہ نہیں رکھتے تھے تو ہم ان کی بات کو تسلیم کر لیں گے“

ہم مولانا دریابادی کی مجببہ قابل اعتراض باتوں پر سلسلہ وار بحث کریں گے۔ سر دست ہم یہ عرض کرنا چاہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر حاضر و ناظر کا اطلاق کس قبیل سے ہے۔ غائب کے مقابلے میں حاضر اس کو کہتے ہیں جو تکلم کی مجلس میں موجود ہو اور منکلم کے مشابہت اور معائنہ میں ہو۔ امام راغب اصفہانی نے المفردات فی تفسیر القرآن میں حاضر میں ہی مطلقاً بیان کیا ہے فرماتے ہیں :-

”قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَا عَمِلْتُ مِنْ خَيْرٍ ثُمَّ خُذُوا إِيَّاهُ مُشَاهِدًا مُعَايِنًا فِي حُكْمِ الْحَاضِرِ عِنْدَهُ (المفردات ص ۱۷۱)“

آیت کریمہ کا مطلب یہ ہے کہ جس آدمی نے کوئی عمل طیر کیا ہو وہ اس کو اپنے سامنے حاضر پائے گا۔ اس کا مشاہدہ و معائنہ کرے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ حاضر اس کو کہتے ہیں جو سامنے موجود ہو۔ اور اس کا مشاہدہ و معائنہ کیا جاتا ہو۔ جب کہ نص قرآنی ہے۔ ”لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ“ آنکھیں ذات باری کا اور اک نہیں کر سکتیں۔

مخفی نہ رہے کہ قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ کے جتنے نام ذکر کئے گئے ہیں وہ محدثین اور فقہائے اسلام کی اصطلاح سے توفیقی ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ ان ناموں کے علاوہ اس کو کسی اور نام سے پکارنا ممنوع ہے خواہ وہ نام مفہوم کے لحاظ سے اچھا ہی کیوں نہ ہو۔ چنانچہ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی ”لمعات“ میں فرماتے ہیں :-

اعلم ان اسماء الله تعالى توقيفية بمعنى انه لا يجوز ان يطلق اسما لم يأذن له الشرع

اوشعر بنقص (ملعات حاشیہ مشکوٰۃ ص ۱۶۹)

توجہ - توجانے کہ اللہ تعالیٰ کے اسماء توفیقی ہیں بدیں معنی کہ اللہ تعالیٰ پر ایسے نام کا اطلاق ناجائز ہے جس کی شریعت مطہرہ نے اجازت نہیں دی۔ یا اس سے نقص کا پہلو نکلتا ہو۔

مدینہ کے یہودی اللہ تعالیٰ کو اپنے خانہ ساز ناموں مثلاً "ابوالمکارم" کے نام سے پکارتے تھے۔ قرآن حکیم نے خود اس کی مذمت فرمائی۔ اس مقصد کے لئے سورہ اعراف کی آیت نمبر ۱۸۰ ملاحظہ کی جائے جس کا ترجمہ یہ ہے۔

"سب اچھے نام اللہ ہی کے لئے ہیں۔ سو اس کو اپنی ناموں سے پکارو۔ اور ان لوگوں کو چھوڑ دو جو اس کے ناموں میں کجروی کرتے ہیں؟"

امام راجب اصفہانی "الحاد" یعنی کجروی کے بارے میں فرماتے ہیں:-

والالحاد فی اسمائہ علی وجہین احدهما ان یوصف بما لا یصح بہ وصفہ بہ والثانی

ان یتناول اوصافہ علی ما لا یلیق بہ (المفسر دات)

یعنی اس میں کجروی کی دو قسمیں ہیں۔ ایک یہ کہ جو صفات موصوف میں موجود نہ ہوں یا جو اس کے مرتبہ کے خلاف ہوں۔ وہ اس کی جانب منسوب کی جائیں۔ دوسرے یہ کہ اس کی صفات میں نامناسب تاویل کی جائے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی لکھتے ہیں:-

خدا کے ناموں اور صفتوں کے متعلق کجروی یہ ہے کہ خدا پر ایسے نام یا صفت کا اطلاق کرے جس کی شریعت نے اجازت نہیں دی۔ اور جو حق تعالیٰ کی تعظیم و جلال کے لائق نہیں۔ یا اس کے مخصوص نام اور صفت کا اطلاق غیر اللہ پر کرے۔ یا ان کے معانی بیان کرنے میں بے اصول تاویل اور کھینچ تان کرے۔ یا ان کو معصیت مثلاً وغیرہ کے مواقع میں استعمال کرنے لگے۔ یہ سب کجروی ہے (تفسیر عثمانی یہ ضمن آیت مذکورہ)۔

علامہ حق کا اس پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نام اور صفات کو کسی کو یہ اختیار نہیں کہ جو چاہے نام رکھ دے یا جس صفت کے ساتھ چاہے اس کی حمد و ثنا کرے۔ بلکہ وہی الفاظ ہونا ضروری ہے جو قرآن و سنت میں اللہ تعالیٰ کے لئے بطور نام یا صفت کے ذکر کیے گئے ہیں۔ مثلاً اللہ تعالیٰ کو کہہ سکتے ہیں سخی نہیں کہہ سکتے۔ نور کہہ سکتے ہیں ابھیں نہیں کہہ سکتے۔ حکیم کہہ سکتے ہیں طیب نہیں کہہ سکتے۔ کیونکہ دوسرے الفاظ شریعت میں منقول نہیں اگرچہ انہی الفاظ کے ہم معنی ہیں۔

لفظ حائسوا اسمائے سخی میں نہیں ہے اور نہ سلف سے اس لفظ کا استعمال اللہ کے لئے منقول ہے



اس کے علاوہ علامہ علم عقائد کے نزدیک اللہ تعالیٰ کی ذات اور اسماء و صفات انہی وایہی ہیں چنانچہ امام  
نظم ابوحنیفہ کی فقہ اکبر کی عبارت ملاحظہ ہو۔

لم یزل ولا یزال باسمائہ و صفاتہ لم یحدث لہ اسم ولا صفة (شرح فقہ اکبر ص ۲۷)  
یعنی "اللہ تعالیٰ اپنی صفات اور اپنے ناموں کے ساتھ ازلی ہے۔ نہ کوئی نام اس کا تو پیدا ہے اور نہ  
اس کی کوئی صفت حادث ہے۔ ازلی اس شے کو کہتے ہیں جس کی ابتداء نہ ہو۔

علامہ علم عقائد اور محققین اس پر متفق ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کے ساتھ حادث یعنی وہ چیز جو پہلے  
نہ تھی اور پھر ہو گئی۔ تمام نہیں ہو سکتی۔ اگرچہ بعض فرقی ضالہ مثلاً محسوس اور کرامیہ کی رائے اس کے برعکس  
ہے جس کو ہم رد کرتے ہیں لہذا اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات میں کوئی اضافہ نہیں ہو سکتا۔

اس کے علاوہ علم عقائد اور فقہ میں یہ حقیقت طے شدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ زمان و مکان اور جہات یعنی  
ہر قسم کی جہتوں سے منزہ اور بالاتر ہے۔ چنانچہ شرح عقائد میں ہے:-

ولا یتممکن بہ مکان ولا یجری علیہ زمان (شرح عقائد النسفیہ ص ۳۲)

اللہ تعالیٰ کسی مکان میں نہیں ہے اور نہ زمانہ اس پر گردش کرتا ہے اور یہ اس لئے کہ مکان اور زمان جملہ  
مخلوقات میں سے ہے اور اللہ تعالیٰ ازل میں موجود تھا اور اس کے ساتھ اس وقت کوئی شے موجودات میں نہ تھی پس  
یہ نہیں کہہ سکتے کہ اللہ تعالیٰ زمانی و مکانی ہے۔

علامہ سعد شرح عقائد میں لکھتے ہیں:-

واذا لم یکن فی مکان لم یکن فی جهة لاعلو ولا سفلا ولا غیرہما (ص ۳۳)

اور جب اللہ تعالیٰ کسی مکان میں نہیں ہے تو وہ کسی جہت میں بھی نہ ہوا۔ نہ اوپر نہ نیچے۔ اور نہ ان کے علاوہ،  
اور جہتوں میں۔ مثلاً دائیں طرف یا بائیں طرف یا آگے یا پیچھے۔ الغرض اللہ تعالیٰ مکان و زمان اور تمام جہات و  
اطراف سے پاک و برتر ہے۔ اور یہ اس لئے کہ وہ ان سب چیزوں کا خالق ہے اور خالق کے لئے یہ ضرور ہے کہ وہ  
مخلوق سے پیشتر یا برتر اور علیہ ہو۔

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی تفسیر سورہ جن میں لکھتے ہیں:-

"غیب نام چیز ایست کہ از ادراک حواس ظاہرہ و باطنہ غائب باشد نہ حاضر کہ بمشاہدہ و وجدان  
در یافت شود"

غیب اس چیز کا نام ہے کہ ظاہری و باطنی حواس کے ادراک سے غائب ہو۔ نہ حاضر کہ وہ مشاہدہ اور وجدان سے دریافت کیا جاتا ہے۔

شاہ عبدالعزیزؒ ”تحفۃ اثنا عشریہ“ میں اہل سنت کا تیرھواں عقیدہ یہ بیان کرتے ہیں کہ:-  
 ”عقیدہ سیر دوم آنکہ حق تعالیٰ را مکان نیست و اور لا جہتہ از فوق و تحت متصور نیست و ہمیں است  
 مذہب اہل سنت و جماعت۔ بندہ را اتصال مکانی و قرب جسمانی با حضرت حق تعالیٰ متصور نیست قریبکہ  
 در آنجا متصور است بدرجہ و بمنزلت و خوشنودی است و بس ہمیں است مذہب اہل سنت“  
 یعنی تیرھواں عقیدہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کے لئے مکان نہیں ہے۔ اور اس کے لئے کوئی جہت از قسم فوق و تحت  
 وغیرہ متصور نہیں ہے۔ اور یہی مذہب اہل سنت و جماعت ہے۔ بندہ کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ اتصال مکانی  
 اور جسمانی قرب حاصل نہیں ہے۔ اور بندہ کو جو قرب اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے وہ درجہ، مرتبہ اور خوشنودی کے لحاظ  
 سے ہے۔ اور بس یہی ہے مذہب اہل سنت“

اور امام ابن تیمیہؒ اپنی تصنیف ”حمویہ“ میں لکھتے ہیں:-

”انہ تعالیٰ فوق سمواتہ علی عرشہ بائن من خلقہ ولا نقول كما نقول الجہیمۃ انہ فی الارض“  
 اللہ تعالیٰ آسمانوں کے اوپر عرش پر ہے۔ اور اپنی مخلوق سے جدا ہے۔ اور ہم فرقہ جہیمہ کی طرح  
 نہیں کہتے کہ اللہ تعالیٰ زمین پر ہے۔  
 امام الذہبیؒ کتاب العرش میں لکھتے ہیں:-

”قیل لابی عبد اللہ بن احمد بن حنبل اللہ فوق السماء السابعة علی عرشہ بائن  
 من خلقہ وعلیہ وقد رتہ بكل مکان قال نعم“

ابو عبد اللہ بن احمد بن حنبل سے کہا گیا کہ ساتویں آسمان کے اوپر اپنے عرش پر ہے۔ اپنی مخلوق  
 سے جدا ہے۔ اور اس کا علم اور قدرت ہر ایک مکان پر ہے۔ امام احمد نے جواب میں کہا  
 کہ ہاں اسی طرح ہے۔

قرآن مجید کی بعض آیتوں سے انسانوں کے ساتھ اللہ کی معیت ثابت ہوتی ہے۔ مثلاً اللہ تعالیٰ کا  
 یہ قول ”وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَا كُنْتُمْ“

”تم جہاں بھی ہو اللہ تمہارے ساتھ ہے۔“



اس بارے میں امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں۔

”وہو معکم اینما کنتم“ قال المتوكلون هذه المعية إمتا بالعالم وأما بالحفظ والحراسة

وعلى التقديرين ان فقد الاجماع على انه سبحانه ليس معنا بالامكان۔

(مجموعۃ الفتاویٰ ج ۱ ص ۲۳ مولانا عبدالحی)

”اور تم جہاں بھی ہو اللہ تمہارے ساتھ ہے“ متکلمین نے کہا ہے کہ یہ معیت یا تو علم کے لحاظ سے ہے اور

یا حفاظت و نگہبانی کے لحاظ سے ہے۔ حق یہ ہے کہ اس پر اجماع منعقد ہو چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ

ہمارے ساتھ مکان میں نہیں ہے۔

مذکورہ دلائل و شواہد کی روشنی میں یہ بات صاف ہو گئی کہ اللہ تعالیٰ زمان و مکان سے ماورئ ہے

اور انسانوں یا مخلوقات کے ساتھ اس کی ”معیت علمی“ ہے ذاتی نہیں۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے

اسماء و صفات ازلی ہیں اور کوئی نیا اسم اس کے ساتھ قائم نہیں ہو سکتا۔ حاضر کا لفظ اللہ تعالیٰ کے

اسما میں سے نہیں ہے۔ اس لئے اس کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر محل نظر ہے اور چونکہ حاضر اس کو کہتے ہیں

جو مشاہدہ و معائنہ میں آتا ہو۔ اور انسان اپنے حواس ظاہری سے اس کا ادراک کرے اور اللہ تعالیٰ واجب الوجود

اور قدیم ہے اور حدوث کے لوازمات سے پاک ہے اس لئے اللہ جل مجدہ پر حاضر کا اطلاق نہیں ہو سکتا۔

تلقین درس اہل نظریک اشارت است

کردم اشارت و مکرر نمی کنیم

مولانا عبدالمجاہد اور جناب طالب ہاشمی صاحب نے اپنے سابقہ اور حالیہ مقالہ میں یہ شکایت دہرائی

مرزائی لاہوری جماعت ہے کہ :-

”مولانا عبدالمجاہد یہ عقائد رکھتے ہوئے مرزائیوں (بالخصوص لاہوری مرزائیوں) کے بارے میں نرم

گوشہ رکھتے تھے۔ نرم گوشہ کا مطلب یہ ہے کہ ان لوگوں کی تکفیر ان پر گراں گذرتی تھی“

جہاں تک اس فقیر کا تعلق ہے تو میں لاہوری اور قادیانی جماعتوں کا ابتداء ہی سے مخالف چلا آ رہا ہوں

اور قید و بند کے مراحل سے بھی گذرا ہوں۔ میں نے ۱۹۳۵ء میں مولانا غلام غوث ہزاروی کی قیادت میں شعبہ تبلیغ

مجلس احرار اسلام ہوتی مردان قائم کیا تھا۔ جب کہ بندہ کو اس کا جنرل سیکرٹری منتخب کیا گیا تھا۔ میں نے مولانا

غلام غوث ہزاروی کے ہمراہ مردان اور ضلع مردان کے ان علاقوں کا دورہ کیا تھا جہاں مرزائی عنصر موجود تھا۔

حضرت ہزاروی بندہ پر بہت مہربان تھے اور حویب قادیانیوں کی شکایت پر مردان میں ایک عظیم الشان انٹی قادیانیت کانفرنس منعقد کرنے پر انگریزی حکومت نے بندہ کو گرفتار کر لیا۔ تو صوبہ سرحد کی جمیعتہ علماء کے علاوہ حضرت ہزاروی اور مولانا مظہر علی اعلیٰ جیل سیکرٹری مجلس احرار مردان تشریف لائے اور اجتماعات میں حکومت سے مطالبہ کیا کہ (مولانا) صدر الملک کو غیر مشروط طور پر مقدمات سے بری کر دیا جائے تو چھ مہینے کے بعد آخر کار حکومت نے بندہ کو بری کر دیا۔ میرے ہاتھ پر دو مرزائیوں نے قبول اسلام بھی کیا تھا جن کا ہم نے ہوتی مردان کے بازاروں میں جلوس بھی نکالا تھا۔

لیکن اب جناب طالب ہاشمی صاحب سے علی مذکورہ کا سلسلہ حل نکلا ہے تو بعض تاریخی واقعات سے اس لئے پردہ اٹھایا جاتا ہے جس سے مولانا عبدالماجد کے موقف کو سمجھنے میں مدد ملے گی۔

لاہوری اور قادیانی | مرزا غلام احمد قادیانی کی وفات کے بعد اس کی جماعت دو ٹکڑوں میں بٹ گئی۔ ایک عقائد میں فرق | گروہ کی قیادت مرزا کے خلیفہ حکیم نور الدین کر رہے تھے اور دوسرے گروہ کی سرپرستی محمد علی لاہوری، خواجہ کمال الدین اور صدر الدین کر رہے تھے۔ یہ اختلافات اس قدر بڑھے کہ محمد علی وغیرہ قادیان چھوڑ کر لاہور آکر سکونت پذیر ہوئے۔ یہ لوگ مسلمانوں کے خیالات اور سیاسی موقف کی بڑی حد تک نمایندہ کر رہے تھے۔ چنانچہ مرزا بشیر الدین محمود نے اخبار الفضل میں ان کے خلاف مضامین لکھنے شروع کئے اور حویب حکیم نور الدین کی وفات کے بعد مرزا بشیر الدین محمود کو قادیانی جماعت کا سربراہ چن لیا گیا۔ تو اس کے بعد محمد علی، خواجہ کمال الدین، صدر الدین اور ان کے رفقاء قادیانی جماعت سے علیحدہ ہو گئے۔ اور لاہوری جماعت کا آغاز ہوا۔ اور یہاں سے قادیانی مرزائیوں اور لاہوری مرزائیوں کی اصطلاح سامنے آئی۔ قادیانی جماعت مرزا غلام احمد کو مستقل نبی کہتی ہے اور اس کو نبی نہ ماننے والے تمام مسلمانوں کو خارج از اسلام اور کافر سمجھتی ہے۔

اور لاہوری مرزائیوں کے عقائد کیا ہیں؟ یہ ڈاکٹر شیخ محمد اکرام کی زبانی سنئے۔ وہ لکھتے ہیں کہ:-

”لاہوری جماعت مرزا صاحب کی معتقد ہے لیکن اس کے ساتھ ساتھ وہ تہی الوسع اپنے آپ کو عام مسلمانوں سے وابستہ رکھنا اور ان کے دکھ سکھ میں ان کا ہاتھ بٹانا چاہتی ہے۔ لاہوری احمدی غیر احمدیوں کو کافر نہیں کہتے۔ غیر احمدیوں کے پیچھے ناز پڑھتے ہیں۔ مرزا صاحب کی نبوت کے قائل نہیں۔ بلکہ انہیں حضرت مجدد الف ثانی اور دوسرے بزرگوں کی طرح ایک مجدد مانتے ہیں اور احمدیہ عقائد اور عام مسلمانوں کے عقائد میں جتنا کم اختلاف ہو اسے بہتر سمجھتے ہیں۔ اس لئے خواجہ کمال الدین نے حادثہ کانپور کے متعلق عام مسلمانوں کے ساتھ اتفاق کیا تھا اور بلقان اور طرابلس کے ہنگاموں میں ان کے نقطہ نظر کا اظہار کرنے میں پوری قوت صرف کر دی تھی (موج کوثر ص ۸۱)“



جناب شیخ محمد اکرام صاحب آگے چل کر قادیانی مرزائیوں کے عقائد کے متعلق یہ وضاحت بھی کی ہے کہ وہ اپنی علیحدہ اجتماعی ہئیت کا بڑا خیال رکھتے ہیں۔ اور اگرچہ غیر مسلموں کی طرح ان کی تہذیب و تمدن مسلمانوں سے مختلف نہیں۔ لیکن مذہبی امور میں وہ ان سے علیحدہ ہیں۔ جو شخص مرزا غلام احمد کو نبی نہیں مانتا اسے کافر سمجھتے ہیں اور عام مسلمانوں کے پیچھے نماز نہیں پڑھتے (موج کوثر ص ۱۸۱) (یاد رہے کہ یہ کتاب ۱۹۶۲ء میں چھپی تھی) **لطیفہ** یہ ایک عجیب صورت حال ہے کہ ۱۹۴۴ء میں ایک آئینی ترمیم کے ذریعے قومی اسمبلی نے بالاتفاق وبالاجماع قادیانی مرزائیوں کے ساتھ لاہوری مرزائیوں کو بھی "سگ زرد برادر شغال باشر" کے مصداق غیر مسلم اقلیت قرار دیا۔ اور مرزا غلام احمد کو نبی نہ ماننے کے سبب خود قادیانی مرزائی بھی لاہوری مرزائیوں کو کافر سمجھتے ہیں۔ ایک شاعر نے شاید ایسے موقع کے لئے یہ شعر کہا تھا۔

من از بیگانگان ہرگز نہ نام  
کہ با من ہرچہ کرداں آشنا کرد

موج کوثر کا ڈاکٹر شیخ محمد اکرام لکھتے ہیں :-

**ایک اندراج** مولوی محمد علی کا ترجمہ و تفسیر قرآن انگریزی زبان میں پہلا ترجمہ تھا جو کسی مسلمان کے ہاتھوں انجام پایا۔ ترجمے کے علاوہ آپ نے کلام مجید کی مختلف سورتوں کی تقسیم و ترتیب کر کے اور ان کے مضامین کا خلاصہ دے کر مطالب قرآن کو واضح کیا ہے۔ اور کوشش کی کہ صرف الفاظ ہی پر توجہ نہ رہے بلکہ کلام مجید کے ارشاد اور خیالات بھی وضاحت سے ذہن نشین ہو جائیں۔

آج کلام مجید کے متعدد انگریزی ترجمے شائع ہو رہے ہیں۔ لیکن شرف اولیت محمد علی کے ترجمے ہی کو ہے اور گزشتہ ربع صدی میں انگریزی خوان طبقے کو قرآن سے جو زیادہ دلچسپی ہوئی ہے اس کا بڑا سبب محمد علی کا ترجمہ القرآن ہے۔ (موج کوثر ص ۱۸۱)

سطور بالا میں قادیانیت اور لاہوریت کے درمیان جو فرق ہے وہ ایک حد تک واضح کیا گیا ہے لاہوری مرزائیوں کے بارے میں ہم اپنی رائے آگے چل کر پیش کریں گے۔ اس وقت صرف یہ دکھانا مقصود ہے کہ مولانا عبدالمجید محمد علی لاہوری کے بارے میں جو نرم گوشہ رکھتے تھے اس کی وجہ یہی تھی کہ انہوں نے سب سے پہلے انگریزی خوان طبقے کو قرآن مجید کے قریب لانے کے لئے انگریزی میں قرآن کا ترجمہ اور تفسیر پیش کی۔ اور حدیث مبارک میں ہے :-

کلمۃ الحکمۃ ضالۃ الموصوف حکمت اور دانائی کی بات مومن کی کم شدہ متلع  
فہو حق بھا حیث وجدھا ہے اس نے جہاں بھی اس کو پایا۔ تو وہ ہی اس کا  
زیادہ مقدار ہے۔

اس اصول کے ماتحت مولانا عبد الماجد نے محمد علی کی تفسیر کو غور سے مطالعہ کیا اور "خذ ما صفا ودع  
ما کدر" کے مطابق اپنے مطلب کے اشارات و نکات اس سے اخذ کئے۔ مولانا عبد الماجد کو اعتراف ہے  
کہ اس کی تفسیر میں بعض باتیں اہل سنت والجماعت کے نقطہ سے غلط بھی ہیں۔ لیکن مولانا نے ان کو دیوار  
پر پھینک دیا۔ چنانچہ مولانا خود تفسیر ماجدی کے دیباچے میں لکھتے ہیں:-

تفسیر بیان القرآن ۳ جلدوں میں۔ از مولوی محمد علی صاحب ایم اے۔ امیر جماعت لاہور۔ مغربیت سے  
متاثر گروہ کے لئے اس کا مطالعہ مفید ہوگا گو ظاہر ہے کہ اس کے متعدد بیانات مسلک اہل سنت والجماعت  
سے ہٹے ہوئے ہیں۔

اعتقادی غلطیاں اور تحریف کی جسارتیں | ڈاکٹر شیخ محمد اکرام نے اپنی کتاب میں محمد علی لاہوری کی تفسیر قرآن کے بارے  
میں مولانا عبد الماجد کا ایک بیان درج کیا ہے جس میں مولانا نے جہاں محمد علی  
کی تفسیر کو مغرب زدہ طبقہ کے لئے مفید اور بہت مفید قرار دیا ہے۔ وہاں یہ بھی اعتراف کیا ہے کہ  
"اس بیس سال کے عرصے میں خامیاں اور غلطیاں بہت سی بلکہ بعض جگہ تو ایسی جسارتیں  
جن کے ڈانڈے تحریف سے مل جاتے ہیں اس ترجمہ و تفسیر کی علم میں آچکیں لیکن انگریزی خوانوں  
کے حق میں اس کے مفید ہونے میں ذرا بھی کلام نہیں.... مترجم کی بعض اعتقادی غلطیوں  
کی بنا پر ان کی ساری کوششوں سے بدظن ہو جانا قرین انصاف و مقتضائے تحقیق نہیں"  
(موج کوثر مد ۱۸۲)

جناب طالب ہاشمی نے مولانا دریا بادی کے حوالے سے بعض اکابر کے نام لکھے ہیں۔ کہ وہ اہل قادیان کو باوجود  
سخت غلط، مگر اور مبتدع سمجھنے کے کافر، مرتد اور خارج از اسلام نہیں سمجھتے تھے؛

اس حوالے میں جن اکابر کے نام لکھے گئے ہیں ان کو یہاں دہرانے کی ضرورت نہیں اور مصلحت بھی نہیں۔  
بہر حال ایک بات ذہن نشین رہے اور وہ یہ کہ اگرچہ عقائد و خیالات کی رو سے قادیانی اور لاہوری دو  
مختلف جماعتیں ہیں۔ لیکن دونوں کا سرچشمہ قادیان اور مرزا قادیانی ہے اس لئے بعض اہل علم تک ان کے



درمیان یہ فرق نہیں کرتے اور دونوں کو اہل قادیان کہتے ہیں۔ قادیانی مرزائی تو کفر بواح میں مبتلا ہیں۔ وہ مرزا قادیانی کو مستقل نبی مانتے ہیں اور جو اس کو نبی نہیں مانتے اس کو کافر کہتے ہیں۔ اس اعتبار سے تمام مسلمان تو ان کے نزدیک کافر ہیں ہی لاہوری مرزائیوں کو بھی وہ کافر سمجھتے ہیں کیونکہ وہ مرزا کو مجدد، مصلح وغیرہ تو مانتے ہیں لیکن نبی قطعاً نہیں مانتے۔ اس لئے معز دورے چند حضرات لاہوری مرزائیوں کو سخت غلط، گمراہ اور مبتدع سمجھنے کے باوجود کافر اور مرتد نہیں سمجھتے تھے۔ اگرچہ لاہوری مرزائیوں کا کفر ان کے دیگر عقائد سے ثابت ہے اور اسی بنا پر ۱۹۷۴ء کے آئینی ترمیم میں دونوں فرقوں کو یکساں طور پر غیر مسلم اقلیت قرار دیا گیا۔ اس وقت دونوں فرقوں کے اکابر کو قومی اسمبلی کے اندر اپنی صفائی پیش کرنے کے لئے بلایا گیا تھا۔ لیکن وہ اپنی صفائی پیش کرنے سے قاصر رہے۔ بلکہ علی الاعلان دونوں فرقے اپنے کفریہ عقائد پر جھنرے رہے۔ یہی تو وجہ تھی کہ قومی اسمبلی کے اندر تمام ارکان نے ان دونوں فرقوں کو بالاتفاق غیر مسلم اقلیت قرار دیا۔ میرے خیال میں اگر اس وقت مولانا دریا دہی زندہ ہوتے۔ اور اسلام کے مقابلے میں دونوں فرقوں کی ہٹ دھرمی اور صف بندی دیکھ لیتے۔ تو وہ لاہوری مرزائیوں یا اہل قادیان کے بارے میں اپنے مسلک سے اعلان برأت فرما دیتے۔ جب کہ یہ مسلک انہوں نے ایک تاویل کی رو سے اختیار کیا تھا۔ یہاں ہم اس کی کچھ وضاحت کر دیتے ہیں۔

مسئلہ کفر اور فقہائے حنفیہ | فقہ حنفیہ میں الفاظ کفر کے لئے ایک باب مقرر ہے جس میں بتایا گیا ہے کہ فلاں فلاں لفظ کہنے سے کہنے والا کافر ہو جاتا ہے۔ لیکن محققین فقہاء اور متکلمین اسلام نے اس بارے میں داد تحقیق دیتے ہوئے انتہائی محتاط مسلک اختیار کیا ہے۔ جس کی غرض و غایت یہ ہے کہ حتی الوسع مدعی اسلام کو کافر کہنے سے اجتناب کیا جائے۔ یہ بحث تو بہت طویل ہے ہم اختصار کے ساتھ چند مسائل و دلائل اس مسلک کی تائید میں پیش کرتے ہیں۔

علامہ ابن عابدین صاحب رد المحتار نے اس مسئلے پر ایک مستقل رسالہ لکھا ہے۔ جس میں انہوں نے لکھا ہے:

(۱) فان الکفر امر عظیم لم یتاجسدر  
 احد من الائمة علی الحکم به  
 کفر ایک عظیم امر ہے اس لئے امامان مذہب  
 میں سے کسی نے کفر مسلم پر حکم کرنے کی جسارت  
 نہیں کی ہے۔  
 (رسائل ابن عابدین ص ۳۶۶)

(۲) ثم قال صاحب البحر والذی تھمر اسنه لا یفتی بکفر مسلم امکن حمل کلامه

على حمل حسن او كان في كفره اختلاف ولو رواية ضعيفه فعلى هذا فاكثرو الفاظ التكفير المذكور لا يفتى بالتكفير بها ولقد التزم نفسي ان لا افتي بشئ منها .

(رسائل ابن عابدین ص ۳۴۲)

البحر الرائق کے مصنف نے کہا ہے کہ جس نے یہ لکھا ہے کہ کسی مسلمان کے کفر پر فتویٰ نہ دیا جائے اگر اس کی بات مجمل حسن پر حمل کرنے کا امکان رکھتی ہو۔ یا اس کے کفر میں اختلاف ہو۔ اگرچہ وہ ضعیف روایت پر مبنی ہو (صاحب بحر کہتے ہیں) کہ اس بنا پر اکثر الفاظ تکفیر پر جو کتابوں میں مذکور ہیں کفر کا فتویٰ نہ دیا جائے اور میں نے اپنے اوپر یہ لازم کیا ہے کہ میں ان الفاظ تکفیر میں سے کسی چیز پر فتویٰ نہیں دوں گا۔  
(۳) علامہ ملا علی قاری شرح فقہ اکبر میں لکھتے ہیں :-

المسئلة المتعلقة بالكفر اذا كان لها تسع وتسعون احتمالا للكفر واحتمال واحد في نفيه فاكادني للمفتي والقاضي ان يعمل بالاحتمال النافي لان الخطاء في البقاء الف كافر اهلون من الخطاء في اخفاء مسلم واحد (شرح فقہ اکبر ص ۱۹۹)  
تکفیر مسلم سے جو مسئلہ متعلق ہے اگر اس میں ننانوے احتمالات کفر کے ہوں اور ایک احتمال کفر کی نفی میں ہو تو مفتی اور قاضی کے لئے بہتر یہ ہے کہ اس احتمال پر عمل کرے جو مانع کفر ہو۔ اس لئے کہ ہزار کافروں کے زندہ چھوٹ جانے میں خطا واقع ہوئی تو اس خطا کے مقابلے میں بہت کم ہے جو ایک مسلمان کے فنا ہونے میں سرزد ہو جائے۔  
(۴) ان كان نيت القائل الوجه الذي يمنع التكفير فهو مسلم وان كان نيت الوجه الذي يوجب التكفير لا ينفذ فتوى المفتي ويؤمر بالتوبة والرجوع عن ذلك -

(شرح فقہ اکبر ص ۲۳۴)

اگر قائل کفر کی نیت اس وجہ کی ہو جو مانع ہو تو وہ مسلمان ہے اور اگر اس کی نیت کی وجہ موجب تکفیر ہو تو پھر بھی مفتی کا فتویٰ کفر اس شخص کو فائدہ نہیں دیتا بلکہ اس کو کلمات کفر سے توبہ اور رجوع الی الحق کا حکم کیا جائے۔  
(۵) اذا شهدوا على مسلم بالردة وهو منكر لا يتعرض له لالتكذيب شهده

العدول بل لان الكراهة توبة ورجوع (فتح القدیر ج ۵ مطبع مصری ص ۳۳۲)

مجموع الانهر ص ۶۹۶ - خلاصة الفتاوى ج ۲ ص ۵۵۷

جب ایک مسلمان کی ردت پر عادل گواہان شہادت دیں مگر وہ اپنی ردت سے منکر ہو تو قاضی اس پر



کوئی تعرض نہ کرے۔ نہ اس لئے کہ عادل گواہوں کی شہادت جھوٹی ہے بلکہ اس لئے کہ اس شخص کا روقہ سے انکار کرنا توبہ اور رجوع الی الاسلام ہے۔

(۶) رجل قال لا خوالا تخشى الله قال والفتوى انه لا يكفر مطلقا تاويله بانه كافر

(خلاصۃ الفتاویٰ ص ۵۵۸)

ایک شخص نے دوسرے سلمان کو کہا کہ کیا تو اللہ سے نہیں ڈرتا۔ تو اس نے جواب میں کہا کہ نہیں۔ تو مطلقاً کافر نہیں ہوتا۔ اس کی اس تاویل پر کہ اللہ تعالیٰ کریم ہے۔

البتہ یہ واضح رہے کہ کفر کی بات کرنے والے کی وہ تاویل قبول نہ کی جائے گی جو باطل ہو۔ اور اگر کوئی دوسرا شخص کفر کہنے والے کی بات میں نیک تاویل کرے مگر قائل کفر اس تاویل پر راضی نہ ہو تو یہ تاویل اس کو کوئی فائدہ نہیں پہنچا سکتی اور اس کو کفر کا مرتکب سمجھا جائے گا۔

حاصل کلام مولانا دریابادی کا مطالعہ بہت وسیع تھا اور وہ فقہا حنفیہ کی طرح مسئلہ تکفیر میں نہایت محتاط واقع ہوئے تھے۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی جیسے بزرگ عالم دین مولانا دریابادی کو قابل تعظیم و تکریم شخصیت سمجھتے تھے۔ اپنی تصنیف ”پرانے چراغ“ میں ان کا ذکر بڑے احترام و ادب کے انداز میں کیا ہے انہوں نے مولانا دریابادی کو جو مشورہ دیا تھا اور انہوں نے اسے قبول نہ کیا تو مولانا سید ابوالحسن علی ندوی اس مفہوم کو اس پیرائے میں ادا کرتے ہیں کہ:-

”مولانا نے اس سے اتفاق نہیں کیا اور یہ بات ہم سب نیاز مندوں کو معلوم ہے کہ

مولانا جب کوئی رائے قائم کر لیتے ہیں تو اس کو آسانی سے ترک نہیں فرماتے“

یہ مولانا ندوی کی عالی ظرفی اور قدر شناسی ہے کہ اپنے آپ کو مولانا دریابادی کے نیاز مندوں میں شمار کیا اور ان کی جلالت شان کو نہیں گھٹایا۔ اور اکابر بزرگوں کا طریقہ بھی یہ ہے کہ وہ مسئلہ اکابر کے مختلف فیہ مسلک میں نیک تاویل کرتے ہیں اور انہیں ہدف نہیں بناتے۔ میں صرف ایک مثال پیش کرتا ہوں جس سے طریقہ اکابر بخوبی معلوم ہو سکتا ہے شیخ محی الدین ابن العربی نے اپنی کتابوں میں بعض شدید قسم کی باتیں لکھی ہیں لیکن اس کے باوجود ارباب علم و معرفت ان کو ”شیخ اکبر“ کے عظیم لقب سے یاد کرتے ہیں شیخ اکبر نے فتوحات مکیہ اور فصوص الحکم کے نام سے دو اہم حکمت و معرفت سے بھرپور کتابیں لکھی ہیں۔ ہم فصوص الحکم کے حوالے سے کچھ معروضات پیش کرنا چاہتے ہیں۔ (جاری ہے)

اپنی جہاز راں کمپنی

# پی این ایس سی

## جہاز

سے مال بھیجئے

بروقت - محفوظ - باکفایت



پی۔ این۔ ایس۔ سی براعظموں کو ملاتی ہے۔ مالی منڈیوں کو آپ کے قریب لے آتی ہے۔ آپ کے مال کی بروقت، محفوظ اور باکفایت ترسیل برآمد کنندگان اور درآمد کنندگان دونوں کے لئے نئے مواقع فراہم کرتی ہے۔

پی۔ این۔ ایس۔ سی قومی پرچم بردار۔ پیشہ ورانہ مہارت کا حامل جہاز راں ادارہ، ساتوں سمندروں میں رزواں دواں

قومی پرچم بردار جہاز راں ادارے کے ذریعہ مال کی ترسیل کیجئے

پاکستان نیشنل  
شینگ کارپوریشن  
قومی پرچم بردار جہاز راں ادارہ





## افکار و تاثرات

- احادیث الاحکام کے اردو تراجم
- اہل علم کے لیے ایک نادر علمی تحفہ
- ذکری مذہب کے تعاقب میں ماہنامہ الحق کا فضل و تقدم

احادیث الاحکام کے خالی اردو تراجم  
ایک صاحب کے استفادہ کے جواب میں

● آپ کے حسب ایماء و امرار صحیح مسلم شریف بترجمہ سید رئیس احمد جعفری ندوی کے بعض مقامات کو دیکھا۔ میں اُن محترم کو اس کے مطالعہ کا مشورہ نہیں دوں گا۔ اودیہ اس لیے کہ انہوں نے مقدمہ کتاب میں خود ہی یہ تصریح کر دی ہے کہ: ”احادیث کے عنوانات میں سے قائم کیے ہیں۔“ حالانکہ ان عنوانات سے ہی ناظرین مسئلہ معلوم کرنے میں سخت غلط فہمی کا شکار ہو سکتے ہیں اس لیے غیر عالم دین اردو زبان حضرات کو اس قسم کی کتابیں ہرگز نہیں دیکھنی چاہئیں۔ اس کی وضاحت یہ ہے کہ مثلاً ۲۸۳ میں انہوں نے عنوان قائم کیا ہے: ”توحید کا اعتراف جہنم سے بچا لیتا ہے“ اس میں ایک تو مترجم نے اصل کتاب کا عنوان ذکر ہی نہیں کیا، اصل عنوان اس طرح ہے الامساك من الاغارة على قوم في دار الكفر اذا سمعوا فيه هم الاذان۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ دار الکفر میں جب کسی قوم سے اذان کی آواز سنی جاتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس پر حملہ کرنے سے رُک جاتے۔ مترجم نے اس عنوان کو تو حذف کر دیا اور ایک مسئلہ دینی حکم کا بلا کسی تفصیل کے عنوان دے دیا۔ حالانکہ یہ عقیدہ بالکل غلط ہے کہ صرف توحید کا اعتراف جہنم سے بچا لیتا ہے۔ توحید کے ساتھ جب تک رسالت کا اعتراف نہ ہو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت کا اعتراف نہ ہو، قرآن کریم کے کلام الہی ہونے اور قیامت تک اس کے مکمل طور پر محفوظ رہنے کا اعتراف نہ ہو، قیامت قائم ہونے، حساب و کتاب، جنت اور دوزخ کا اعتراف نہ ہو اور اس طرح کے دوسرے عقائد ضروریہ کا اعتراف نہ ہو صرف توحید کا اعتراف دوزخ سے نہیں بچا سکتا۔

بہر حال اس عنوان پر اگر آپ یقین کر لیں گے تو قادیانی منکر ختم نبوت کو بھی غیر دوزخی سمجھیں گے، رافضی منکر حفاظت قرآن کو بھی غیر جہنمی سمجھیں گے، منکر آخرت کو بھی ناجی سمجھیں گے یعنی ان سب کو مسلمان قرار دینے کا نتیجہ بھی عنوان ہو گا۔ دوسری مثال ۲۵۱ پر عنوان دیا ہے: ”بچہ کے پیشاب پر پانی چھڑک دیا جائے۔“ اصل عنوان ہے: ”حکم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله“ مطلب اس کا یہ ہے کہ اس روایت میں دودھ پینے والے بچے کے

پیشاب کا حکم بیان ہوگا اور اس کے دھونے کی کیفیت بتلائی جاوے گی۔ نئے عنوان میں اس نے بچہ کو مطلق لکھ دیا، حالانکہ جس بچے کا دودھ چھڑایا جائے اس کا حکم یہ نہیں، اسی طرح بچی کا حکم یہ نہیں ہے۔ اصل عنوان میں دھونے کی کیفیت کے الفاظ ہیں جو امام مسلمؒ نے حدیث سے سمجھا ہے نہ کہ صرف چھڑکنا۔۔۔ اس عنوان کے ماتحت دوسری حدیث امام مسلمؒ نے نقل فرمائی ہے جس میں ہے کہ **لَا یَغْسِلُ غُلًّا**۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ استقام سے نہیں دھویا۔۔۔ مترجم نے اس روایت کو لکھا ہی نہیں اور صرف **لَا یَغْسِلُ** کی روایت کا ترجمہ کر دیا کہ اس کو دھویا نہیں۔ غیر عالم اردو خواں اس سے بچے کے پیشاب کو پاک سمجھ کر اس پر پانی چھڑک دے گا اور سمجھے گا کہ امام مسلمؒ کے فتویٰ پر عمل کر لیا، نتیجتاً وہ پلیدی اور بھی پھیل جاوے گی۔ حالانکہ دوسری روایت سے اس کی وضاحت ہو سکتی تھی۔ اس کے علاوہ لوح کتاب پر لکھا ہے کہ ”صحیح مسلم مع شرح علامہ نوویؒ“ مگر یہاں علامہ نوویؒ نے جو کچھ تحریر فرمایا ہے کہ بچے کا پیشاب بالاجماع نجس اور پلیدی ہے، وغیر ذلک۔ اس کا ایک لفظ بھی نہیں دیا گیا۔

ان دو مثالوں سے ہی آپ اندازہ رکھا سکتے ہیں کہ احکام سے متعلق جو خالی تراجم تجارتی اغراض کے ماتحت چھاپ دیئے جاتے ہیں ان سے غیر عالم اردو خواں کو نہ صرف یہ کہ کوئی فائدہ نہیں ہوتا بلکہ مذہبی خوشگئی میں سخت نقصان اٹھانا پڑتا ہے۔ آپ دینی کتابیں ضرور پڑھیں مگر احکام کی نہیں فضائل اور ترغیبات کی، اور احکام مستند اور مستدین علماء سے بوقت ضرورت معلوم کر لیا کریں۔ فضائل اور ترغیب و ترہیب کے سلسلہ میں حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب حکیم الامتہ حضرت تھانویؒ اور حکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحبؒ کی کتابیں اسیر ہدایت ہیں ان کو بڑے اطمینان سے پڑھیں **اِنَّ اللہَ لَمَّا شَاءَ لَم یَسْرِ** اِنَّ اللہَ لَمَّا شَاءَ لَم یَسْرِ (فقط واللہ اعلم)

(حضرت مولانا قاضی عید الکونین غفرلہ۔ کلچر)

### اہل علم کے لیے ایک نادر علمی تحفہ

● چند دن ہوئے دارالعلوم دیوبند کے مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب مدظلہ العالی نے کالی شفقت سے ہمیں ایک کتاب بنام فتح الرحمن فی اثبات مذهب النعمان (عربی) ارسال فرمائی۔ یہ کتاب حدیث تائید میں پہلی بار شائع ہوئی ہے جس کے مصنف محدث کبیر حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ ہیں اور موصوف کی یہ سب سے آخری تصنیف ہے جس میں مسلک احناف کو احادیث مبارکہ سے مزین کیا گیا ہے۔ اور مشکوٰۃ شریف کے طرز پر اس کی تعمیر کی گئی ہے۔

حضرت شیخ اس تصنیف کی وجہ بیان کرتے ہیں کہ جب میں مشکوٰۃ شریف پڑھتا تھا تو یہ شبہ پیدا ہوا کہ مسلک احناف کے پاس ہر ایسی حدیث یا تو ہے نہیں یا ہے مگر بہت کم اور ان کے مسلک کی بنیاد اکثر رائے و قیاس پر ہے۔



جیسا کہ آجکل کے نام نہاد مجتہد بھی یہی کہتے نہیں تھکتے اور ہر تقریر و تحریر میں اسی کا رونا روتے ہیں (حضرت الشیخ فرماتے ہیں کہ ان حالات میں میں نے یہ طے کیا کہ اپنا مسلک تبدیل کر کے مسلک شافعییت اختیار کر لوں۔ چنانچہ میں نے اپنے استاذ مکرم سے اس کا تذکرہ کیا۔ حضرت الاستاذ نے فرمایا کہ میں نے تمہیں مشکوٰۃ شریف استیعجالاً پڑھائی، اسلئے شاید تم کو یہ خیال آیا ہے، تم فلاں فلاں کتابیں دیکھ لو پھر مجھ سے کہنا۔ چنانچہ حضرت الاستاذ کی ہدایات کے مطابق ان کتب کا مطالعہ شروع کیا تو میرے سارے اوہام و خیالات دور ہو گئے اور مجھے وثوق کامل ہو گیا کہ مسلک شافعییت ہی اس کا پاس سرمایہ حدیث بھی زیادہ ہے اور ان کا مسلک زیادہ مؤید بالحدیث ہے۔ اس کے بعد ذہن میں یہ خیال گردش کرتا رہا کہ حدیث کی کوئی کتاب مشکوٰۃ شریف کی طرح ایسی ہونی چاہیے جس میں مسلک احناف کا سرمایہ حدیث مستند طور پر یکجا ہو، اب تک کوئی ایسی کتاب نہیں ملی تو خود میں نے یہ کتاب ”فتح الرحمان“ کی تالیف اسی انداز پر شروع کر دی۔ (مقدمہ ص ۱)

واقعہ یہ کہ کتاب اپنے طرز کی نرالی کتاب ہے اور حنفی نقطہ نگاہ سے مشکوٰۃ شریف کا بدل ہے، اس کتاب کی دو جلدیں منصفہ شہود پر آچکی ہیں اور حضرت اقدس مفتی صاحب مدظلہ کے گرامی نامہ سے معلوم ہوا کہ تیسری جلد کتابت کے مراحل سے گزر رہی ہے، اللہ کرے وہ بھی جلد شائع ہو جائے۔

حضرت اقدس مفتی نظام الدین صاحب مدظلہ لائق صدمبارک ہیں کہ انہوں نے اس تحفہ نایاب کا سراغ لگایا۔ آپ نے اس کتاب کو از سر نو تحریر فرمایا۔ کتابت کا انتظام فرما کر طباعت کے مراحل سے بھی گزارا، اوریوں علم حدیث کی خدمت کے ساتھ ساتھ مسلک احناف کی تائید و تصدیق کے سلسلے میں بھی ایک قابل صد تحسین کارنامہ سرانجام دیا ہے۔ جس کے لیے تمام اہل اسلام بالخصوص علماء احناف ان کے مشکور ہیں۔

”فتح الرحمان“ اہل علم کے لیے ایک نادر تحفہ ہے، بالخصوص طلباء اور مناظر حضرات اس سے خوب استفادہ کر سکتے ہیں۔ خواہشمند حضرات مکتبہ حسامیہ محلہ دیوان دیوبند (بھارت) سے رابطہ قائم کریں۔ اللہ تعالیٰ حضرت مفتی صاحب مدظلہ کی اس خدمت کو شرف قبولیت سے نوازے اور اس کا بہترین بدلہ عطا فرمائے۔ آمین ثم آمین

حافظ محمد اقبال رنگوٹی۔ (لندن)

### ذکری مذہب کے تعاقب میں ماہنامہ الحق کا فضل و تقدم

● لاریب! ماہنامہ الحق سے کو اس سلسلہ میں فضل و تقدم کا شرف حاصل رہا ہے کہ اس نے فتنہ باطلہ ”ذکری مذہب“ سے متعلق اپنی اشاعتوں میں نہایت مفید، جامع اور مستند معلومات اور مضامین شائع کیے۔ اس عجیب و غریب باطل فرقہ کی حقیقت کو واضح کر دینے اور اس کے مفاسد و مفزات سے پوری قوم کو خبردار کر دینے میں تمام تر سبقت و فضیلت کا

استحقاق مجلہ "الحق" کو لٹتا ہے۔ احقر نے بھی ذکری مذہب کے تتبع و تعاقب میں شبانہ روز محنت کر کے اس مذہب کے بنیادی عقائد، مذہبی رسومات اور من گھڑت دینی اعمال و عبادات اور احوال و کیفیات سے آگاہ ہونے کی کوشش کی اور پانچ سال تک تحقیق و تفحص کے صعب ترین اور صبر آزمایہ مراحل سے گزرا، اسی غرض سے باقاعدہ بلوچی زبان سیکھی۔ ذکر یوں کے علاقوں، دیہاتوں، معابد اور درسگاہوں کے مسلسل چکر کاٹے۔ کراچی سے گواہ تک ان کی مجالس، محافل، تہذیب و معاشرت اور مختلف تقاریب میں جا جا کر معلومات اور حقائق حاصل کیے۔ ان کے مذہبی پیشواؤں، ان کے عباد و زہاد، ان کے علماء اور سکالروں اور اس مذہب کے چھوٹے بڑے بعض خوش نصیبوں سے ملاقاتیں کیں، مذاکرات اور مباحث و تحقیقات کے راستے بنائے اور اس مذہب کی جدید و قدیم کتابوں کا بھرپور مطالعہ کیا۔ اس سلسلہ کی تحقیقات اور مضامین ماہنامہ الحق کے ذریعہ سے اس کے معزز قارئین اور پورے عالم اسلام کو آگاہ کرتا رہا۔ ان میں سے بعض مضامین کو صدیقی ٹرسٹ نے عربی میں ترجمہ کر کے شائع کر دیا ہے۔ ترجمہ ملک کے معروف سکالر جامعہ العلوم الاسلامیہ بنوری ٹاؤن کراچی کے استاذ حدیث حضرت مولانا ڈاکٹر حبیب اللہ مختار نے کیا ہے۔ (ڈاکٹر ضیاء الحق صدیقی)

● آپ حضرات بچہ اللہ ماہنامہ الحق کی ترتیب و تدوین، مضامین کا انتخاب، ادبی معیار اور حالات کے ساتھ اور جدید دور کے تقاضوں کو ملحوظ رکھ کر نمایاں، مؤثر اور خوشگوار تبدیلی لاکر قارئین کی دلچسپیوں میں اضافہ کر رہے ہیں جس کے لیے آپ ہمارے دلی تشکرات کے مستحق ہیں۔ آپ کی توفیقات یومافیوما ترقی پذیر ہوں۔ (مولانا مدار اللہ مدنی رارو)

#### بقیہ منہ سے، سائنس اور اسلام

ایک دوسری حدیث کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ترکت فیکہ امرین لن تضلوا  
ما مسکتہم بہما، کتاب  
اللہ و سنتہ نبیہ  
میں نے تم لوگوں میں دو چیزیں چھوڑی ہیں  
جب تک تم ان دونوں کو چھوڑو گے  
ہرگز گمراہ نہ ہو گے۔ ایک کتاب اللہ اور  
دوسرے اُس کے نبی کی سنت ہے

ایک اور حدیث کے مطابق جو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح فرمایا:-

دوروا مع کتاب اللہ حیث ما دار۔  
کتاب اللہ کے ساتھ گھوم جاؤ وہ جہر بھی گھومے گیے  
ان احادیث و آثار کے مطابق قرآن مجید ہر مسئلے اور ہر معاملے میں قاضی اور جج کی حیثیت رکھتا ہے چنانچہ  
قرآن جب کسی مسئلے پر وضاحت کے ساتھ "منصوص" طور پر یعنی نص قطعی کے ذریعہ روشنی ڈال دے تو پھر  
ایک مومن و مسلم کے لئے اس کو قبول کرنے کے سوا اور کوئی چارہ کار نہیں رہ جاتا ۴



# تبصرہ کتب

فتاویٰ عالمگیری (مترجم) | مترجم: مولانا محمد صادق مغل — صفحات: ۶۲، ۹۶، ۷۰ — قیمت درج نہیں  
جلد ۱، ۳۳، ۳۹، ۵۰ ناشر: مجلس منتظمہ اشاعت عالمگیری، اعوان ٹاؤن، نئی آبادی، گرجاروڈ، جی پی او راولپنڈی  
خالق کائنات نے دین اسلام سرور کائنات حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ کائنات ارضی کی اصلاح و فلاح کیلئے  
ایک کامل، جامع اور بطور آخری نظام حیات مرحمت فرمایا۔

اس نظام حیات پر عمل پیرا ہونے کے لیے کتاب و سنت، اجماع امت اور ان سے ماخوذ ان تفصیلی احکام کے علم کی  
ضرورت ہے جن کی تحقیق و تدوین میں مجتہدین اسلام نے مختلف ادوار میں گرانقدر خدمات انجام دیں، اور ان میں سے جن  
عالی پایہ تحقیقات پر عالم اسلام کی اکثریت اور سرزمین پاکستان کے جمہورِ قمر نہا قرن سے نسل و نسل ترجیحی اعتماد اور والہ شا  
عقیدت رکھتے ہیں وہ اہل سنت و الجماعت فقہاء احناف کی معتمد تحقیقات ہیں۔

احناف کی ان ہزار سالہ تحقیقی کاوشوں سے، جمہور احناف کا مسلک یکجا کرنے کے لیے گیارہویں صدی ہجری میں ماہرین  
اسلام کی عظیم ترجماعت نے سالہا سال کی محنت شاقہ کے بعد زندگی کے ہر شعبہ سے متعلق اسلامی احکام کا جو عمدہ اور مستند  
اور جامع مجموعہ عربی زبان میں مدون کیا وہ عالم اسلام کے سوا اہل عظم بھی احناف کے ہر مکنت فکر میں مقبول اور عالمی شہرت  
کا حامل مجموعہ احکام اسلام "فتاویٰ عالمگیری" کے نام سے مشہور ہوا اور یہ فتاویٰ آج بھی اسلام کے تفصیلی احکام میں  
جمہور پاکستان کو فکری طور پر قریب تر لانے اور پاک قوم کو شاہراہ اتحاد پر گامزن کرنے کا اہم ذریعہ ہے۔

لہذا اسی ذریعہ اتحاد اور شہرہ آفاق فتاویٰ "فتاویٰ عالمگیری" کی اہم مباحث کو مجلس منتظمہ اشاعت فتاویٰ عالمگیری  
پہلی بار عربی متن اور ضروری حواشی سمیت نمبر وار احکام کے ساتھ قومی زبان اردو میں اور جدید اسلوب میں پیش کر رہی ہے۔  
پیش نظر جلدیں بھی اسی سلسلہ میں کی ایک کڑی ہے جن میں کتاب الرضا، کتاب العاریہ، کتاب التحریر، کتاب احیاء الموات  
سے متعلق تمام مسائل آگئے ہیں۔ مجلس منتظمہ کے ناظم اعلیٰ و مترجم جناب محترم مولانا محمد صادق مغل اپنی اس عظیم علمی کاوش  
پر جمہور اہل سنت سے ہدیہ تبریک اور شکر کیسے مستحق ہیں کہ اس سلسلہ کی شائع ہونے والی تمام جلدوں کے ترجمہ و  
طباعت میں عمدہ معیار کو برقرار رکھے ہوئے ہیں۔

مولانا ابوالکلام آزاد کی صحافت | مصنف: ڈاکٹر ابوسلمان شاہجہان پوری — صفحات: ۲۲۳ — قیمت: ۶۰ روپے  
ناشر: ادارہ تصنیف و تحقیق پاکستان کراچی ۵۸۰۰

ڈاکٹر ابوسلمان شاہجہان پوری اردو کے نامور محقق ہیں اور قارئین الحق کے حلقے میں کسی تعارف کے محتاج نہیں ہیں۔ برصغیر پاک و ہند کی سیاسی تاریخ اور تحریکات ملی پر ان کی گہری نظر ہے اور مولانا ابوالکلام آزاد کے محقق کی حیثیت سے وہ ایک مافی ہوئی شخصیت ہیں۔ مولانا آزاد پر ایک درجن سے زیادہ ان کی تصنیفات و تالیفات ہیں۔ اب حال ہی میں مولانا ابوالکلام آزاد کی صحافت کے عنوان سے ان کی نئی تحقیقی کتاب مطبوعات مولانا آزاد صدی کے نمبر ۲ کے طور پر آئی ہے۔ مولانا ابوالکلام آزاد ایک مختلف الجہات شخصیت تھے۔ وہ ادیب تھے، شاعر تھے، انشا پرداز تھے، عالم دین تھے، مفکر تھے اور ایک بہت بڑے مدبر اور سیاست دان تھے لیکن ان کی خدمات علمی و ادبی اور سیاسی و ملی اور دینی کا بہت بڑا میدان صحافت تھا۔ صحافت مولانا آزاد کی زندگی میں بڑی اہمیت رکھتی تھی صحافت ہی کے ذریعے وہ سیاسی و دینی خدمات کے میدانوں میں متعارف ہوئے تھے۔ ڈاکٹر ابوسلمان نے ان کی ابتدائی صحافت سے لے کر ”الہلال“ و ”البرق“ تک ان کی خدمات کا مذکرہ نہایت تفصیل اور تحقیق کے ساتھ مرتب کر دیا ہے۔ کتاب سفید کاغذ پر چھپی ہے، کتابت اور طباعت اچھی ہے، مجلد ہے اور خوب صورت گرد پوشش سے مزین ہے۔

اسلامی نظام اخلاق (جلد اول) | تالیف: مولانا سید تصدق بخاری — صفحات: ۵۶۸ — قیمت درج نہیں  
ملنے کا پتہ: مولانا سید تصدق بخاری، مغربی عقب، بوتالہ روڈ قلعہ دیدار سنگھ، گوجرانوالہ  
حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایات، تعلیمات اور حیات مبارکہ کے تمام لمحات انسان کی انفرادی اجتماعی خانگی، ملی، عدالتی، عسکری، عبادتی، اعتقادی، حکومتی سفارتی، معاشرتی، اخلاقی، معاشیاتی، غرض کہ زندگی کے ہر شعبہ کے لیے شمع ہدایت ہیں۔ اسی کا دوسرا نام اسوۂ حسنہ یا اسلام کا نظام اخلاق ہے۔ پیش نظر کتاب اس اجمال کی تفصیل اور مؤلف کی پر خلوص کاوش کا حسین ثمرہ ہے۔ ۵۶۸ صفحات کی اس کتاب میں انسانی زندگی کے مختلف پہلوؤں اور نظام اخلاق کے اہم زاویوں کو اسلامی تعلیمات کے سانچوں میں ڈھال دینے کے نقد ثمرات و برکات اور ادیان عالم و از مہلئے کائنات میں اس کی برتری و فوقیت ثابت کی گئی ہے۔ مؤلف کی کاوش قابل تحسین ہے، اسلامی کتب خانہ میں ایک قابل قدر اضافہ ہے، خدا کرے کہ قارئین بھی اس کی واقعی قدر کر سکیں۔

تاریخ و تحقیق اہلبیت | تالیف: مولانا سید تصدق بخاری — صفحات: ۳۵۵ — قیمت درج نہیں  
ملنے کا پتہ: مولانا سید تصدق بخاری، مغربی عقب، بوتالہ روڈ قلعہ دیدار سنگھ، گوجرانوالہ  
جس طرح یہودیت کی فتنہ پرداز یوں اور بہتان تراشیوں سے سیدنا حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت مریم



سلام اللہ علیہا بھی محفوظ نہ رہ سکے، اسی طرح اہل اہل المؤمنین ازواج مطہرات، اصحاب ثلاثہ، بنات مطہرات بالخصوص صدیقہ کائنات سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے خلاف بھی رفض و عداوت اور سبائیت کی صورت میں یہودیت نے خفیہ سازشوں، شاخسانہ چالوں اور ریشہ دوانیوں میں کوئی کسر نہیں چھوڑی۔ صرف حضرت علیؑ اور ان کی اولاد و اہل کو دینی مرکزیت دے دی گئی۔ صحابہ کرامؓ، ازواج مطہراتؓ اور خلفاء راشدینؓ کے خلاف طعن و تشنیع اور اہل المؤمنینؓ کو قرآن پاک کے واضح اعلان کے باوصف اہل بیت عظام سے خارج قرار دیا گیا، اور بعض کورنچتوں نے تو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجیت کے مجدد و شرف سے بھی خارج قرار دے دیا۔ پیش نظر کتاب میں فتنہ سبائیت کا بھرپور تعاقب اور قرآن و سنت کی روشنی میں مسلک حقہ اور تاریخ و تحقیق اہلبیت کی علمی اور تاریخی توضیح کر دی گئی ہے۔ اپنے موضوع پر یہ کتاب دلچسپ اور اہل تحقیق و ارباب ذوق کی توجہ طلب ہے۔

تصنیف: حضرت مولانا قاری شریف احمد صاحب — صفحات: ۴۴۴ — قیمت: ۲۰/- روپے

معین الحجاج

ناشر، مکتبہ رشیدیہ قاری منزل پاکستان چوک کراچی

حج اسلام کا ایک بنیادی رکن ہے اور جب یہ مبارک سفر پیش آتا ہے تو سفر کی دیگر صعوبتوں کے ساتھ عام مسلمان کے لیے جن کے کان زندگی بھر حج و عمرہ اور زیارت کی اصطلاحات اور آداب سے آشنا نہیں ہوتے۔ صحیح حج و عمرہ کو اور بدینہ طیبہ کے سفر اور زیارت کے تمام آداب و مستحبات بروئے کار لانا ایک اچھا خاصا معرکہ ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ جزائے خیر سے حضرت مولانا قاری شریف احمد صاحب کو جنہوں نے اپنی اس عظیم کاوش کے ذریعہ ”سفر حج و عمرہ اور زیارت“ پر جانے والے کیلئے نگر سے لے کر واپسی تک قدم بقدم پیش آنے والے تمام مسائل کا سادہ اور عام فہم زبان میں احصاء کر دیا ہے۔ کتاب تین حصوں پر مشتمل ہے جس میں تقریباً اڑھائی صد عنوانات میں ”سفر حج و زیارت“ کی اہم ہدایات، ایمان افروز دعائیں، قابل قدر تاریخی معلوماتی مضامین اور سینکڑوں مسائل آگئے ہیں، بعض ایسے نادر مسائل بھی ہیں جن کی طرف بعض اوقات طالب علموں کا بھی دھیان نہیں جاتا مثلاً ص ۲۴ پر ہے: ”احرام کی حالت میں طواف کے وقت حجر اسود کو بوسہ دینے میں احتیاط کرنی چاہیے کیونکہ اس پر خوشبو لگی ہوتی ہے۔“ ہمدانی رائے میں زائر بن حرمین شریفین زاد ہما اللہ عز و شرفاً کے ہاتھ میں اگر یہ کتاب موجود ہوگی تو ان کے لیے لمحہ بر لمحہ انشاء اللہ راہنمائی ہوگی۔ (قاضی عبدالعلیم حقانی)

گذشتہ شمارہ میں غلطی سے ماہ کا اندراج نہ ہو سکا جس پر ادارہ قارئین سے معذرت خواہ ہے۔ لہذا گذشتہ شمارہ کو رجب ۱۴۱۰ھ بمطابق فروری ۱۹۹۰ء کا شمارہ تصور کیا جائے۔ (ادارہ)



Safety MILK  
THE MILK THAT  
ADDS TASTE TO  
WHATEVER  
WHEREVER  
WHENEVER  
YOU TAKE  
YOUR SAFETY  
IS OUR Safety MILK







